

شرح خطبة البهراء

مصنف
السيد أبو الفتح جعفر بن الحسين النعماني
(الوفات سنة ١١٥٨ هـ)



إعداد وتقديم
السيد محمد بن عبد الوهاب



دار حفظ التراث البحراني
سلسلة الأعمال المتفرقة [٨]

شرم خطبة الزهراء عليها السلام

تصنيف الفقيه الزاهد

السيد أبو القاسم جعفر بن الحسين الخوانساري الجرفادقاني قدس سره


(المتوفى سنة ١٠٥٨ للهجرة)

إعداد وتحرير
السيد محمد بن محمد الغريفي



اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لِي مِنْ عَمَلِي الْجَدِيدِ
وَمِنْ بَنِي مَهْدِي الْحَبِيبِ



- ♦ موضوع الكتاب شرح خطبة الزهراء عليها السلام
- ♦ تأليف . السيد أبو القاسم جعفر بن الحسين الخوانساري الجرفادقاني رحمته الله
- ♦ إعداد وتحقيق السيد محمود الغريفي البحراني
- ♦ تصميم الغلاف السيد رضا الموسوي الخطاط
- ♦ الإخراج الفني 
- ♦ الطبعة الأولى ١٤٣١ هـ

مقدمة التحقيق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين
 نبينا الأكرم محمد (صلى الله عليه) وعلى آله الطيبين الطاهرين (سلام الله
 عليهم أجمعين) لاسيما بقية الله في أرضه أرواحنا لمطلعه الفداء، واللعن
 الدائم والمؤبد على أعدائهم أجمعين من الآن وكل آن إلى قيام يوم الدين..
 وبعد:

فإنه ومن الضروري في مستهل موسم الفاطمية الذي ينهض
 فيه الوجود لإحياء ذكرى إستشهاد مولانا الصديقة الشهيدة فاطمة
 الزهراء (عليها السلام) وإعلان مظلوميتها وبيان ظلماتها وما جرى عليها (عليها السلام)
 من الوقائع والأحداث، أن نستهل هذا الموسم بمطالعة خطبتها (عليها السلام)
 والمعروفة بـ (الخطبة الفدكية) أو (خطبة اللمة) أو (خطبة الزهراء) والتي
 بينت فيها هوية الحق والباطل وإن أهل البيت (عليهم السلام) هم الحق وأن أعدائهم
 هم الباطل، ورسمت (سلام الله عليها) المنهج لأنصار الحق في الدفاع
 عن مظلوميتهم والإنطلاق من الإمامة الذي هو الحق المغتصب وأهم
 شيء في الوجود. ومن هنا عكف العلماء الأعلام على شرح هذه الخطبة
 وبيان مفرداتها بمختلف مناهج الإحياء، وقد نشر بعضها ولا يزال بعضها
 بحاجة إلى الشرح، ومنها هذا الكتاب الذي نوفق لخدمته بهذا المقدار.
 سائلاً المولى القدير أن يشفعنا ووالدنا وأهلنا بالزهراء (عليها السلام) ويعلمها
 وأبيها وبنيتها.

إنه ولي التوفيق

السيد محمود نجل السيد مصطفى الغريفي البحراني
 من دار الغربة بعيداً عن النجف الأشرف

مدخل حول الخطبة الفدكية

□ الخطبة الفدكية:

وهو أدقُّ تعبير لها، لأن للزهراء عليها السلام بعد استشهاد أبيها رسول الله ﷺ خطبتين خطبتين ﷺ عرفتا بـ (الكبرى) و (الصغرى).

أما الكبرى، فهي

التي ألقته في محضر المهاجرين والأنصار لما مُنعت فدكاً.

وأما الصغرى، فهي

التي ألقته على مسامع نساء قريش، ثم إن النساء نقلتها لرجالهن.

□ فدك والعوالي:

والخطبة تشتمل الحديث عن رمزين لهما واقع:

✽ (الأول):

وهو فدك، الذي باسمه إتسمت الخطبة.

✽ (الآخر):

وهو (العوالي)، التي هي ضيعة لعامر، وبينها وبين المدينة المنورة ثلاثة أميال.

□ وصف الخطبة:

جاء في وصف هذه الخطبة جملة من العبارات النافعة ننقل بعضها هنا:

(١). ما قاله الشيخ الأربلي في كتابه كشف الغمة (ج ٢، ص ١٠٨):

إنَّها من محاسن الخطب وبدائعها، عليها مسحة من نور النبوة، وفيها عبقة من أرج الرسالة.

✽ ما قاله الباحث توفيق أبو علم:

إن الزهراء عليها السلام أوتيت كسائر أهل البيت عليهم السلام خطاً عظيماً من الفصاحة والبلاغة، فكلامها متناسق الفقر، متشاكل الأطراف، تملك القلوب بمعانيه، وتجذب النفوس بمحكم آرائه ومبانيه، فهي في البيان من أغزر القوم مادّة، وأطولهم باعاً، وأمضاهم سليقة، وأسرعهم خاطراً، وأنه ليتبين ذلك خاصة في خطبتها بشأن فذك.

(٢). ما قاله السيّد عبدالرزاق المقدم في كتابه وفاة فاطمة الزهراء عليها السلام (ص ٨٥):

هذه الخطبة من ذخائر بيت الوحي، ولم يفتأ رجالات العلويين ومشايخهم نسباً ومذهباً يتحفّظون بها، ويحرصون على روايتها لما فيها من حجج دامغة.

ما قاله العلامة الشيخ محمّد باقر المجلسي رحمته الله:

تلك الخطبة الغراء الساطعة عن سيّدة النساء (صلوات الله عليها) التي تحيّر من العجب منها والاعجاب بها أحلام الفصحاء والبلغاء.

ما قاله العلامة السيّد محمّد تقي الرضوي القمي:

الخطبة المشهورة الغراء التي عجزت عن إنشاء مثلها أو ما يدانيها ألسن الأدباء والبلغاء.

وهناك نصوص أخرى اكتفينا بهذا القدر لأن به يتبين الأمر والخبر.

□ أهداف الخطبة الفدكيّة:

والزهراء عليها السلام في إلقاء هذه الخطبة لها عدّة أغراض، من جملةها:

[١] بيان أدب الاحتجاج

فبينما كانت جماعة تحتج على معتقدها ومرادها، بالعنف والاستبداد والضرب والقهر، جاءت مولاتنا الزهراء عليهن السلام لتعلم المنهج الأخلاقي في الاحتجاج.

[٢] بيان الحق من الباطل:

وفي هذا الاطار حدّدت الزهراء عليها السلام بالدليل والبرهان مفهوم الحق والباطل.

[٣] تحديد أسس الظلم والجور:

في خضمّ الجدل القائم حول منشأ المظلوميّات والطغيان، تأتي هذه الخطبة الوثيقة، لتبيّن بعد تفصيل تاريخ جملة ممن نسبوا أنفسهم للرسالة وللرسول ﷺ، لتبيّن حقيقتهم ببيان تاريخهم قبل الإسلام، وواقعهم في الإسلام، وتحدّد هذه الحقيقة أن هذه الازدواجية في الشخصية هي النفاق الذي أسّس الظلم والجور على محمّد وآل محمّد وأمتهم.

[٤] حقانية علي عليه السلام بالخلافة:

في حياة الرسول الأكرم ﷺ كانت السيرة هي التأكيد على أن الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام هو الخليفة من بعد النبي ﷺ، والحوادث في التأكيد على ذلك كثيرة جداً. وكان الذين في قلوبهم مرض يتآمرون على خليفة النبي ﷺ بالاغتيال المادي والمعنوي، ولكن تواصل الرسول ﷺ في الدفاع عن الوصي أمير المؤمنين علي عليه السلام كان يدفع هذه المؤامرة، حتى إذا ما استشهد ﷺ سارعت العصابة إلى اغتصاب الخلافة وكل مقوماتها، فجاءت هذه الخطبة لكي تواصل النهج المحمدي في الدفاع عن الخط العلوي، والتأكيد على أن الخليفة الحق هو الإمام علي عليه السلام.

[٥] مظلومية الزهراء عليها السلام:

ولأن الزهراء عليها السلام كانت الوجود الأكمل الذي تتفق الكلمة عنده، فقد خشيت العصابة من وقوف هذا الوجود ضده فبادروا إلى الاعتداء على هذه الحُرمة المقدسة، وكالوا لها صنوف الظلم. فمن غصب فدك، وبقر البطن، والهجوم على الدار، وحادثة الباب، وخبر المسمار، واضرام النار، والسياط التي أدمت البدن الطاهر المطهر، واسقاط المحسن و... و...، فجاءت عليها السلام لتوثق كل ذلك في خطبتها لتكون هذه الخطبة وثيقة حتى ظهور المُصلح من ولدها على مظلوميتها.

[٦] طاعة المعصومين عليهم السلام:

وأرادت (سلام الله عليها) أن تبين إن النظام قائم على طاعة المعصومين عليهم السلام واتباعهم، وذلك يعني إن الأمر لم يكن مقتصرًا على نبوة الرسول الأكرم عليه السلام والاعتقاد بها، وكذلك امامة أمير المؤمنين عليه السلام والالتزام بها، بل بمواصلة المسير مع الأئمة الأطهار عليهم السلام. وقد ورد عن الإمام الرضا عليه السلام قوله: «إن الإمامة زمام الدين، ونظام المسلمين، وصلاح الدنيا، وعز المؤمنين، إن الإمام أسّ الإسلام النامي، وفرعه السامي. بالإمام تمام الصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد، وتوفير الفئ والصدقات، وامضاء الحدود والأحكام، ومنع الثغور والأطراف، الإمام يحل حلال الله، ويحرم حرام الله، ويقيم حدود الله، ويذبّ عن دين الله»^(١).

[٧] بيان الولاية التكوينية للمعصومين عليهم السلام:

فكما إن للمعصومين الأطهار عليهم السلام الولاية التشريعية وهو من الأمور الثابتة لهم، فكذلك إن لهم الولاية التكوينية، وهو الحق المُهتضم الذي أرادت مولانا عليه السلام بيانه والتأكيد عليه في هذه الخطبة.

[٨] المطالبة بالحقوق المغتصبة:

ولقد طالبت (سلام الله عليها) بحقها في فدك، وكانت ترمي إلى أساس هو: المطالبة بالحق المغتصب، كي لا تشيع الفاحشة في أمة محمد ﷺ بأن يعتدي من يريد على ما يريد ولا يعترض عليه أحد.

مصادر الخطبة

- وقد وردت الخطبة في جملة من المصادر، أبرزها:
- (١). الاحتجاج: لأبي منصور أحمد بن علي الطبرسي (رحمه الله).
- (٢). الأمالي: لمحمد بن محمد النعمان الملقب بالمفيد (المتوفى سنة ٤١٣ هـ).
- (٣). بلاغات النساء: لأبي الفضل أحمد بن أبي طيفور البغدادي (المتوفى سنة ٢٨٠ للهجرة).
- (٤). تذكرة خواص الأمة: للسبط ابن الجوزي.
- (٥). خطبة الزهراء (عليها السلام): للمؤرخ لوط بن يحيى المعروف بـ (أبي مخنف)، وقد كان والده من أصحاب الأئمة الأطهار علي بن أبي طالب والحسن والحسين (عليهم السلام)، وقد وثق الكثير من الحوادث منها هذه الحادثة.
- (٦). دلائل الإمامة: لمحمد بن جرير الطبري.
- (٧). كتاب السقيفة: لأبي بكر أحمد بن عبدالعزيز الجوهري.
- (٨). كتاب المناقب: للحافظ أحمد بن موسى بن مردويه.
- (٩). مروج الذهب: لابن هشام الأنصاري.
- (١٠). النهاية: لابن الأثير الجزري.

□ رِوَاةُ الْخُطْبَةِ:

وقد روى الخطبة جملة من الأعلام الثقات من بينهم:

- (١). ابن أبي الحديد المعتزلي: في كتابه شرح نهج البلاغة (ج ١٦، ص ٢١١).
- (٢). ابن مردويه: في كتابه المناقب.
- (٣). ابن منظور: في كتابه لسان العرب (ج ١٢، ص ٣٣١).
- (٤). أبو بكر أحمد بن عبدالعزيز الجوهرى: في كتابه السقيفة وفدك.
- (٥). أبو بكر الخوارزمي: في كتابه مقتل الحسين عليه السلام (ج ١، ص ٧٧).
- (٦). أبو عبدالله محمد بن عمران المرزباني المعتزلي.
- (٧). أحمد بن أبي طاهر: في كتابه بلاغات النساء.
- (٨). أحمد بن محمد بن مكى.
- (٩). إسحاق بن عبدالله بن إبراهيم.
- (١٠). الثقة الشيخ الصدوق عليه السلام: في كتابه معاني الأخبار (ص ٣٥٥).
- (١١). السيد ابن طاووس عليه السلام: في كتابه الطرائف (ص ٢٦٣).
- (١٢). الشريف المرتضى: في كتابه الشافي (ج ٤، ص ٦٩).
- (١٣). الشيخ الأربلي عليه السلام: في كتابه كشف الغمة (ج ١، ص ٤٨٠).
- (١٤). توفيق أبو علم: في كتابه أهل البيت عليهم السلام (ص ١٥٧).
- (١٥). حسن بن علوان.
- (١٦). جلال الزمخشري.
- (١٧). جلال الدين السيوطي.
- (١٨). شمس الدين يوسف سبط ابن الجوزي.
- (١٩). شيخ الطائفة الطوسي: في كتابه تلخيص الشافي (ج ٣، ص ١٣٩).
- (٢٠). عبد الرحمن بن عيسى الشافعي.
- (٢١). علي بن محمد بن العرلق.

(٢٢). عمر بن شيبه.

(٢٣). عمر رضا كحاله: في كتابه أعلام النساء (ج ٣، ص ١٢٠٨).

أسانيد الخطبة

لقد وردت جملة من الأسانيد لهذه الخطبة من طريق الذين رووها، ونذكر جملة منهم^(١):

□ أولاً - ابن أبي الحديد المعتزلي:

الذي ذكرها بأربع طرق:

✽ الأول:

قال أبو بكر: حدثني محمد بن زكريا، قال: حدثني جعفر بن محمد بن عمارة الكندي، قال: حدثني أبي، عن الحسن [أو: الحسين] بن صالح بن حي، قال: حدثني رجلان [أو: ابن خالات] من بني هاشم، عن زينب بنت الإمام علي بن أبي طالب عليها السلام.

✽ الثاني:

قال: حدثني جعفر بن محمد بن عمارة، قال: حدثني أبي، عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين، عن أبيه عليه السلام.

(١) قد اعتمدنا في تصحيح هذه الأسانيد على ما ذكره الشيخ العجلي في كتابه (ظلمات فاطمة الزهراء عليها السلام في السنة والآراء).

* الثالث:

قال: وحدثني عثمان بن عمران العجيفي، عن نائل بن نجيح، عن عمرو بن شمر [أو عمير بن شمر]، عن جابر الجعفي، عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام.

* الرابع:

قال: وحدثني أحمد بن محمد بن زيد [أو: يزيد]، عن عبد الله بن محمد بن سليمان، عن أبيه، عن أبيه، عن عبد الله بن الحسن بن الحسن، قالوا جميعاً [ثم نص الخطبة].

□ ثانياً- المؤرخ ابن طيفور:

قال: حدثني جعفر بن محمد، [عن] رجل من أهل ديار مصر لقيته بالرافقه، قال: حدثني أبي، قال: أخبرنا موسى بن عيسى، قال: أخبرنا عبد الله بن يونس، قال: أخبرنا جعفر الأحمر عن زيد بن علي عليه السلام عن عمته زينب أخت [أو: بنت] الحسين عليه السلام.

□ ثالثاً- الفقيه الشيخ أبو السعادات الاصفهاني:

عن الشيخ أحمد بن موسى بن مردويه الاصفهاني، قال: أخبرنا إسحاق بن عبد الله بن إبراهيم، قال: حدثنا أحمد بن عبيد بن ناصح النحوي، قال: حدثنا الزيادي محمد بن زياد، قال: حدثنا شرفي بن قطايفي، عن صالح بن كيسان، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة.

□ رابعاً- الثقة الأجل الشيخ الصدوق رحمته الله

وله ثلاث طرق:

* الأول:

حدثنا محمد بن موسى المتوكل، قال: حدثنا علي بن الحسين السعدآبادي، عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي، عن إسماعيل بن مهران، عن أحمد بن محمد بن جابر، عن زينب بنت علي عليها السلام، قالت: قالت فاطمة عليها السلام في خطبتها [وذكر نص الخطبة].

* الثاني:

أخبرني علي بن حاتم، قال: حدثنا محمد بن أسلم، قال: حدثني عبدالجليل الباقلاني، قال: حدثني الحسن بن موسى الخشاب، قال: حدثني عبدالله بن محمد العلوي، عن رجال عن أهل بيته، عن زينب بنت علي عليها السلام، عن فاطمة عليها السلام.

* الثالث:

أخبرني علي بن حاتم أيضاً، قال: حدثني محمد بن أبي عمير، قال: حدثني محمد بن عمار، قال: حدثني محمد بن إبراهيم المصري، قال: حدثني هارون بن يحيى الناسث، قال: حدثني عبيدالله بن موسى العباسي، عن حفص الأحمر، عن زيد بن علي، عن عمته زينب بنت علي عليها السلام، عن فاطمة عليها السلام.

□ خامساً - العلم الشريف المرتضى عليه السلام:

وقد ذكرها بثلاثة أسانيد:

* الأول:

قال: أخبرنا أبو عبدالله محمد بن عمران المرزباني، عن محمد بن أحمد الكاتب، عن أحمد بن عبيد الله النحوي، عن الزيايدي، عن شرفي

[أو : شرفي] بن قطاحي ، عن محمد بن إسحاق ، عن صالح بن كيسان ، عن عروة ، عن عائشة .

❖ الثاني :

قال المرزباني: وحدثني أحمد بن محمد المكي ، قال: حدثنا أبو العيناء محمد بن القاسم اليمامي ، قال : حدثنا ابن عائشة ، قالوا: [ثم ذكر الخبر والخطبة].

❖ الثالث :

وأخبرنا أبو عبدالله المرزباني ، قال: حدثني علي بن هارون ، قال: أخبرني عبدالله بن أحمد بن أبي طار ، عن أبيه ، قال: ذكرت لأبي الحسين زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام كلام فاطمة عليها السلام عند منع أبي بكر إياها فذك ، وقلت له: إن هؤلاء يزعمون إنه مصنوع ، وأنه من كلام أبي العيناء ، لأن الكلام منسوق البلاغة [هذا حول الخطبة].

فقال لي: رأيت مشايخ آل أبي طالب يروونه عن آبائهم ، ويعلمونه أولادهم ، وقد حدثني به أبي ، عن جدي ، يبلغ به فاطمة عليها السلام على هذه الحكاية ، وقد رواه مشايخ الشيعة ، وتدارسوه قبل أن يوجد جدّ أبي العيناء ، وقد حدّث الحسين بن علوان ، عن عطية العوفي ، أنه سمع عبدالله بن الحسن يذكر عن أبيه هذا الكلام .

❑ سادساً - الشيخ المعلم الملقب بالمفيد رحمته الله :

قال: أخبرني أبو بكر محمد بن عمر الجعابي ، قال: أخبرنا أبو عبدالله جعفر بن محمد بن جعفر الحسنبي ، قال: حدثنا عيسى بن مهران ، عن يونس ، عن عبدالله بن محمد بن سليمان الهاشمي ، عن أبيه ، عن جده ، عن زينب بنت علي بن أبي طالب عليه السلام .

❑ اشكالان والجواب عنهما:

ذكر المولى محمد علي القراچه داغي التبريزي الأنصاري (المتوفى سنة ١٣١٠ للهجرة) في كتابه القيّم (اللمعة البيضاء في شرح خطبة الزهراء عليها السلام: ص ٣٢١) اشكالين يوردهما البعض على خطبة الزهراء عليها السلام، ولأهمية الجواب عليهما نوردتهما هنا:

❖ الإشكال الأوّل:

ما هي حاجة الزهراء عليها السلام لفدك والدنيا عندها أزهد من عفة عز، أو قلامة حافر، أو لحم خنزير في يد مجذوم كافر، كما إن الدنيا عندها لا تساوي جناح بعوضة، حتى تطالب بها وتحتج بهذه الاحتجاجات وتتواصل في الاحتجاج؟

❖ الجواب على الاشكال الأوّل:

يتّضح من الأهداف التي بيّناها للخطبة فيما تقدّم، ويضيف مصنف الكتاب في (ص ٢٢٢): أنّ الزهراء عليها السلام وبقية المعصومين الأطهار عليهم السلام لم يكونوا مكلفين إلا بالعمل على طبق الصورة الظاهرية، والاتصاف بلوازم البشرية، وتأديهم مما يخالف القواعد الشرعية أشدّ من تأدينا، لما فيهم من الأسرار الباطنية، والسرائر الداخلية، مع ما في هذا الإصرار من الإشارة إلى فظاعة أمر تلك الولاية الباطلة، وشناعة هذه الخلافة التي تقمصها غضباً ابن أبي قحافه، وأنه كان يعلم أن محل عليّ أمير المؤمنين عليه السلام منها محل القطب من الرحي.

والتنبيه على كفر العمرين للناس من باب إتمام الحجّة، وإيضاح المَحجّة، لئلا يُقال يوم القيامة إنا كنّا عن هذا غافلين، أو كنا نحن بهذا الأمر جاهلين، نظير ما فعل موسى بهارون أخيه من الأخذ بلحيته،

والضرب على رأسه حتى يتضح عند الناس قبح عبادة العجل وشناعته، ليهلك من هلك عن بينة، ويحيى من حيى عن بينة.

بل كان معنى كلامه هذا في فلك راجعاً إلى الكلام في خلافة أمير المؤمنين عليه السلام التي غصبها أهل الجور والعناد، الذين طغوا في البلاد، فأكثروا فيها الفساد، وكان في هذه المعركة العظمى، والنبأ العظيم تمييز أهل الجنة من أهل الجحيم.

❖ الاشكال الآخر:

وهو أنه كيف تظهر مولانا الزهراء عليها السلام للرجال وهي مثال العفة والطهارة، وهي المخدرة العظمى، ومحل العصمة الكبرى؟ وكيف يصح لشأنها في شرع أبيها أن تخرج من خدرها وتدخل المسجد الغاص بالمهاجرين والأنصار، والأخيار والأشرار وهم أجنبية عنها، تُسمعهم صوته، وتتكلّم معهم، ويتكلّمون معها؟ وكيف رضي أمير المؤمنين عليه السلام بذلك منها، مع أنه كان يمكنه أن يطالب بحقوقها الذي كانت تطلبه بالوكالة عنها حتى لا يسمع الأجانب كلامها؟

❖ الجواب على هذا الإشكال:

وقد نقل رحمته كلام علمين من الأعلام الكبار يجيب بهما على هذا الاشكال، ننقلهما هنا ثم نظيف لهما كلام ثالث ربما يكون مناسباً لدفع الاشكال:

❖ أولاً- كلام الفاضل البهبهاني:

الذي قال:

إنّ أخبار تكلم فاطمة عليها السلام في أمر فلك في المسجد وبحضور الصحابة متواتر العية، وكانت هي عليها السلام أعلم من غيرها بالأحكام الشرعية. ولعله من باب الضرورة التي يجوز لأجلها تكلم النساء مع الرجال بإجماع

الأمة، وأمّا تكلمها مع سلمان وجابر وسائر الصحابة فلم يتحقق لنا، وبعض النظرات الواقعة منهم ومنها لعلها من باب المصادفات الضرورية، أو أن الأحكام بالنسبة إلى العصور مختلفة. ولعله لم تنزل في تلك الأوقات آية الحجاب ونحوها، وعلى نحوه يحمل ما ورد أن النبي ﷺ سمع صوت جماعة من النساء في ليلة زفاف فاطمة عليها السلام، على فرض أنه كانت فيهن من لم تكن محرماً بالنسبة إلى رسول الله ﷺ.

❖ ثانياً- كلام الفاضل الدربندي:

إن تكلم فاطمة عليها السلام في غير مقام الضرورة المجوزة إنّما كان مع الصحابة الذين لم يكونوا من جملة أولي الأربة، كسلمان وأبي ذر ونحوهما لا مطلقاً، وكذلك الكلام في مسألة النظر فإنه نظير الكلام في الكلام.

وقد استثنى الله في آية الحجاب غير أولي الأربة من الرجال والطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء، والمناطق في النظر والكلام متحد، والكلام فيهما من واد واحد، إذ المدرك في حرمتها كما يظهر من الأخبار أيضاً هو كون الرجال من أولي الأربة في النساء لا غيره.

❖ ثالثاً:

إن للزهراء عليها السلام نوراً لا يرى إلا هو، ولا يمكن رؤية غير النور للرجال، كما أن صدى صوتها الذي تترنم به ملائكة السماء هو الذي يُسمع لا جوهر صوتها، كما إن الله تعالى كلم نبيه موسى عليه السلام من خلال الشجرة.

وتوجد غير ذلك من التوجيهات إلّا أنّنا اخترنا هذه الثلاثة أملاً بأن يكون بها دفع الاشكال.

✽ الأربعون حول الخطبة الفدكية:

وهنا نعرف القارئ لهذا كتاب بأربعين عنواناً مختاراً في شرح وتوضيح ودراسة الخطبة الفدكية:

(١). اشراقات فكرية من أنوار الخطبة الفدكية: للشيخ حبيب الهديي.
(٢). بررسي تطبيقي خطبة زهراء عليها السلام باقرآن مجيد: لمطهره آميني، وهو باللغة الفارسية.

(٣). البلاغة الفاطمية: لعبد الرضا بن محمد علي المطيعي، بالعربية.
(٤). البلاغة الفاطمية من الدوحة المحمدية: للسيد جاسم بن السيد حسن شبر.

(٥). تضوع اللطائم في شرح خطبة فاطمة الزهراء عليها السلام: ليحيى حميد بن ظافر الطائي (المتوفى سنة ٦٣٠ للهجرة).

(٦). تفسير خطبة فاطمة الزهراء عليها السلام: لابن عبدون أبو عبدالله أحمد بن عبد الواحد بن أحمد البزاز (المتوفى سنة ٤٢٣ للهجرة).

(٧). حديث خطبة الزهراء عليها السلام: للسيد المرتضى علم الهدى (المتوفى سنة ٤٣٦ للهجرة).

(٨). حديث غربت: لمهدي الجعفري، باللغة الفارسية.

(٩). حقيقة جاويدان في شرح خطبة الزهراء عليها السلام: للشيخ محمد باقر الملبوبي، باللغة الفارسية.

(١٠). حماسه اي بي نظير در كنار زهراء عليها السلام (في شرح الخطبة): للشيخ محمد حسين البروجردي، باللغة الفارسية.

(١١). خطابة فاطمة الزهراء عليها السلام: لخليل الكمره اي (المتوفى سنة ١٤٠٥ للهجرة)، باللغة الفارسية.

- (١٢). الدرة البيضاء في شرح خطبة الزهراء عليها السلام: للسيد محمد تقي بن إسحاق الرضوي القمي (المتوفى سنة ١٣٤٤ للهجرة).
- (١٣). رُخساره خورشيد (في شرح خطبة الزهراء عليها السلام): لمحمد تقي خلجي، باللغة الفارسية.
- (١٤). الزهراء عليها السلام وخطبه فدك: لمحمد تقي الشريعتمداري.
- (١٥). السحاب المطير (في شرح خطبة الزهراء عليها السلام): للسيد حسن عباس الموسوي النيشابوري الكنتوري.
- (١٦). سخنرانی حضرت فاطمه عليها السلام در مسجد پیامبر اکرم عليه السلام: لعلي رضا اللهيارى، وهو باللغة الفارسية.
- (١٧). سوگنامه فدك: للسيد محمد تقي التقوي (شرح لخطبة الزهراء عليها السلام باللغة الفارسية).
- (١٨). شرح خطبة الزهراء عليها السلام: للسيد أحمد بن عطاء الله الامامي الحسيني العريضي الاصفهاني (المتوفى سنة ١٤١٤ للهجرة) باللغة الفارسية.
- (١٩). شرح خطبة الزهراء عليها السلام: للسيد عز الدين الحسيني الزنجاني باللغة الفارسية.
- (٢٠). شرح خطبة الزهراء عليها السلام: للشيخ إلياس الشريفي الأشكوري، باللغة الفارسية.
- (٢١). شرح خطبة الزهراء عليها السلام: للعلامة محمد باقر المجلسي عليه السلام.
- (٢٢). شرح خطبة فدكية حضرت فاطمة عليها السلام: للشيخ مرتضى بن مصطفى الصدوقي المازندراني.
- (٢٣). شرح خطبة حضرت فاطمة عليها السلام: لأحمد أرجمند الأردبيلي باللغة الفارسية.

- (٢٤). شرح خطبة حضرت فاطمة عليها السلام: لأحمد بن عبدالرحيم المدرسي الوحيد التبريزي، باللغة الفارسية.
- (٢٥). شرح خطبة الزهراء عليها السلام: للسيد أبو القاسم جعفر كبير بن حسين الخوانساري (المتوفى سنة ١١٥٨ للهجرة).
- (٢٦). شرح خطبة الزهراء عليها السلام: للسيد علي أكبر بن محمد جعفر الحسني اليزدي (المتوفى حدود سنة ١٢٨٨ للهجرة).
- (٢٧). شرح خطبة الزهراء عليها السلام: للسيد محمد حسن الشوشتری الجزائري رحمته الله.
- (٢٨). شرح خطبة سيدتنا الزهراء عليها السلام: لمحمد مهدي بنايي المراغي الحائري.
- (٢٩). شرح خطبة الصديقة فاطمة الزهراء عليها السلام: للشيخ محمد طاهر آل شبير الخاقاني رحمته الله.
- (٣٠). شرح خطبه فاطمه زهراء عليها السلام: من اعداد مركز فاطمة الزهراء عليها السلام الثقافي، وهو باللغة الفارسية.
- (٣١). شرح خطبه فاطمة الزهراء عليها السلام وأسبابها: للشيخ نزيه قميحه.
- (٣٢). شرح خطبه فاطمة: للشيخ محمد تقي الشريعتمداري.
- (٣٣). شرح خطبه فاطمة: للسيد محمد تقي القائيني الخراساني، باللغة الفارسية.
- (٣٤). شرح للخطبة الكبيرة للزهراء عليها السلام: للسيد مسلم الجابري (المتوفى سنة ١٣٧٤ للهجرة).
- (٣٥). شرح خطبة اللمة: لمحمد نجفي الكرمانى المشهدي (المتوفى سنة ١٢٩٠ للهجرة).

(٣٦). فاطمة عليها السلام صوت الحق الإلهي: للشيخ محسن المعلم، شرح خطبة الزهراء عليها السلام.

(٣٧). كشف المحجة في شرح خطبة اللمة: للسيد عبدالله شبر (المتوفى سنة ١٢٤٢ للهجرة).

(٣٨). كلام فاطمة عليها السلام في فذك: للشيخ أبي الفرج علي بن حسين الاصفهاني المتوفى سنة ٣٥٦ للهجرة.

(٣٩). لؤلؤ لالا (در تاريخ وخطبه حضرت زهراء عليها السلام): للسيد علي أكبر البرقي القمي (المتوفى سنة ١٤٠٩ للهجرة).

(٤٠). اللمعة البيضاء في شرح خطبة الزهراء عليها السلام: للشيخ محمد علي الأنصاري قراچه داغي التبريزي (المتوفى سنة ١٣١٠ للهجرة).

(٤١). أما هذا الشرح فهو للعلم الأجل السيد أبو القاسم الخوانساري رحمته الله...

سيرة مصنف الكتاب

□ اسمه ونسبه:

السيد جعفر بن الحسين بن القاسم بن محب الله بن قاسم (وفي أعيان الشيعة: ج٤، ص٩٦) بن المهدي بدلاً من بن قاسم (وفي كتاب تلامذة المجلسي: ص١٨) هكذا يستمر النسب: محب الله بن القاسم بن المهدي بن زين العابدين بن إبراهيم بن كريم الدين بن ركن الدين بن زين الدين بن صالح القصير بن محمد بن محمود بن الحسين بن الحسن بن أحمد

بن إبراهيم بن عيسى بن الحسن بن يحيى بن إبراهيم بن الحسن بن عبد الله بن الإمام موسى الكاظم عليه السلام.

❖ **كنيته:**

ويكنى بـ (أبي القاسم)، ويوصف بالكبير.

❖ **لقبه:**

ويعرف بعدة ألقاب منها:

❑ الأصفهاني: نسبة إلى مكان ولادته في أصفهان.

❑ الجرفادقاني: نسبة إلى جرفادقان؛ بكسر الجيم على المشهور وسكون الراء، وبالفاء والألف والبدال المهملة والقاف والألف والنون، وهي من توابع خوانسار، نسبة إليها لأنه سكنها.

❑ الخوانساري: نسبة إلى أصل أسرته ومكانها.

❖ **ولادته:**

ولد في مدينة أصفهان الإيرانية يوم الأحد ٢٠ صفر سنة ١٠٩٠ للهجرة.

❖ **دراسته:**

بدأ دراسته وتعلمه في أصفهان لدى جملة من الأساتذة ومن عُرف منهم:

(١) **العلامة محمد باقر المجلسي رحمته الله:**

وكان أول من حضر لديه حتى إنه لم يكن في حينها ملتجياً وكان يخجل من حضور درسه، وكان يُعبر عنه بـ (شيخ الأعمى، وأستاذي الأفخم) وكان يروي عنه كثيراً بالواسطة وغير الواسطة.

(٢) **آقا جمال الدين محمد الخوانساري رحمته الله:**

من أعلام زمانه، محقق معروف وله جملة من المؤلفات.

(٢) الشيخ الحسين بن الحسن الجيلاني رحمته الله:

وهو خاله، له مكانته العلمية وكان متكلماً، لازمه وقرأ عليه كثيراً في مختلف العلوم وروى عنه، وكان يعبر عنه بـ (خالتي العلامة، وأستاذي، ومن إليه في جميع العلوم أستاذي).

✽ إجازاته في الرواية:

وقد حصل على إجازة الرواية من كل من:

- (١). الشيخ محمد باقر المجلسي رحمته الله.
- (٢). المولى محمد صادق بن المولى محمد السرابي التنكابني.
- (٣). آقا حسين الجيلاني الليتاني.
- (٤). السيد محمد جابر بن طعمة الحسيني النجفي.
- (٥). المولى محمد طاهر الأصبهاني.

✽ علاقته بأعلام عصره:

قال السيد محسن الأمين رحمته الله في كتاب أعيان الشيعة (ج ٤، ص ٩٦):
وكان بينه وبين السيد صدر الدين القمي (شارح الوافية الأصولية) مؤاخاة
وصداقة تامة، ويحكى إنه كان إذا شرع أحدهما في الصلاة إقتدى به
الأخر.

✽ أسفاره:

ويظهر من إجازته للرواية التي حصل عليها من الشيخ محمد طاهر
الأصبهاني رحمته الله إنه كان مسافراً لزيارة العتبات المقدسة في العراق سنة
١١٢٩ للهجرة، وفي كربلاء حصل منه على الإجازة.

✽ هجرته:

وبعد فتنة الأفغان الذين إستولوا على اصفهان وبعض مناطق إيران
سنة ١١٣٤ للهجرة وظلوا فيها حتى سنة ١١٤١ للهجرة حتى قطع دابرهم،

بعد أن ذبحوا أجلاء من الأعلام وهتكوا مدارسهم ومكتباتهم ألا لعنهم الله، وفي هذه الفتنة إنتقل إلى منطقة جرفادقان الواقعة حسب الظاهر بين خوانسار وگلبیگان، والتمس منها أهلها أن يقيم بينهم فأقام حتى وافاه الأجل.

❖ مكانته ونعته:

جاء في طبقات الفقهاء (ج ١٢، ص ٨٥) إنه كان فقيهاً إمامياً، أديباً ماهراً، حافظاً للسير والآثار، جيد الخط، من نقاد الرجال والأخبار. وفي تراجم الرجال (ج ١، ص ٢٠١) إن شيخ إجازته قد وصفه بـ (عمدة السادات النجباء، وعمدة الأتقياء الصلحاء، العالم العلامة...). وفي أعيان الشيعة قال: كان من العلماء العاملين، والفقهاء الكاملين، والأدباء الماهرين، والزهاد الأتقياء، ونقاد الرجال والأخبار، وحفاظ السير والآثار، وكان جيد الخط جداً. وقال عنه حفيده في روضات الجنات: كان من العلماء العاملين، والفقهاء الكاملين، والأدباء الماهرين، والفضلاء الكابرين، والنبلاء الجامعين، ونقاد الرجال والأخبار، وضباط السير والآثار. وقال: كان من السعداء الصالحين، والأبدال الأصفياء، والزهاد الأتقياء.

❖ مؤلفاته:

وقد صنف جملة من الآثار وهذا ما وقفنا عليه منها:

[١] تميم الإفصاح في ترتيب الإيضاح:

أي: كتاب إيضاح الإشتباه للعلامة الحلي رحمته الذي فيه ضبط أسماء الرواة ورجال الإسناد وأعلام الحديث، ولما كان هذا الكتاب صعب التناول إذ إنه ذكرهم على ترتيب حروف أوائل الأسماء لبيان الحروف

المركبة منها أسماؤهم وأسماء آبائهم وبلادهم وذكر حركات تلك الحروف، قام غير واحد من الأعلام بترتيب الكتاب دون تصرف وربما مع الإيضاح ومنها هذا الكتاب.

[٢] تعليقات على ذخيرة المعاد:

كتاب ذخيرة المعاد للمحقق الملا محمد باقر السبزواري (المتوفي سنة ١٠٩٠ للهجرة) هو في شرح كتاب إرشاد الإذهان في الفقه للعلامة الحلبي رحمته الله.

[٣] الذخيرة وكشف التوقع لأهل البصيرة:

ذكره الزركلي في كتابه الأعلام (ج ٢، ص ١٢٤) وقال إنه في تعبير الرؤيا وال المنام إلا أن حاجي خليفة في كشف الظنون (ج ١، ص ٨٢٦) ذكره بغير إسم إذ قال (الذخيرة وكشف البراقع لأهل البصيرة) في التعبير وهو مشتمل على ثمان مقالات، أوله: مبدي أقلام القدرة في دلائل الفكرة.. الخ. ونسبه إلى غيره وهو: محمد بن علي بن أحمد اليميني المعروف بالهادي (المتوفي سنة ٩٢٢ للهجرة) ومثله عمر كحاله في معجم المؤلفين (ج ١٠، ص ٣٠٢).

[٤] شرح خطبة الزهراء عليها السلام:

وهي هذا الكتاب، ذكره الحسيني في تلامذة المجلسي (ص ١٩).

[٥] شرح دعاء السحر:

للإمام زين العابدين عليه السلام برواية أبي حمزة الثمالي.

[٦] عينية صلاة الجمعة في زمان الغيبة:

وهي رسالة يرد فيها على الآقا جمال خوانساري رحمته الله.

[٧] قصيدة ميمية:

وهي خالية من الألف والهمزة تزيد على الثلاثة آلاف بيت في الأداب
والحكم الشرعية.

[٨] كتاب في الحج:

وهو مبسوط، كما قال الأمين في أعيان الشيعة (ج ٤، ص ٩٦).

[٩] كتاب في الزكاة

ذكره له معجم المؤلفين (ج ٣، ص ١٣٨).

[١٠] كتاب مختصر في الزكاة:

ذكره السيد الأمين رحمته الله في أعيان الشيعة (ج ٤، ص ٩٦).

[١١] المصباح:

مختصر في الأدعية النادرة المعتبرة عنده، المجربة له، عمله
بالتماس كثير من فضلاء خوانسار، وقال الأمين رحمته الله في أعيان الشيعة
(ج ٤، ص ٩٦) ذكر أسماءهم في خطبته.

[١٢] مناهج المعارف:

وهو كتاب كبير في أصول الدين، ذكره شيخ الباحثين رحمته الله في
الذريعة (ج ٢٢، ص ٣٤٩)، وقال عنه مسجد انگجي تبريز مقالات
وگفتارها (ص ٢٦٨) أنه قاموس أو معجم في عقائد الشيعة.

□ وفاته:

توفي في الثالث عشر من شهر ذي القعدة سنة ١١٥٨ للهجرة، وذكر
بعضهم أن وفاته كانت في سنة ١١٥٧ للهجرة.

□ قبره:

ودفن في ظاهر قرية قودجان أوقورجان التابعة لجرفادقان من جهة خوانسار وقبره هناك مزار مشهور.

□ مصادر ترجمته

- (١). روضات الجنات: للسيد محمد باقر الخوانساري (ج ٢، ص ١٩٧).
- (٢). الأعلام: لخير الدين الزركلي (ج ٢، ص ١٢٤).
- (٣). الفوائد الرضوية: للشيخ عباس القمي (ج ١، ص ٦٩).
- (٤). تراجم الرجال: للسيد أحمد الحسيني (ج ١، ص ١٢٤).
- (٥). أعيان الشيعة: للسيد محسن الأمين (ج ٤، ص ٩٦).
- (٦). طبقات أعلام الشيعة: للشيخ آغا بزرك الطهراني (ج ٦، ص ١٣٢).
- (٧). معجم المؤلفين: لعمر كحالة (ج ٣، ص ١٣٨).
- (٨). معجم رجال الفكر والأدب في النجف الأشرف: للشيخ محمد هادي الأميني (ج ٢، ص ٥٤٠).
- (٩). موسوعة طبقات الفقهاء: للجنة العلمية في مؤسسة الإمام الصادق (ج ١٢، ص ٨٤).
- (١٠). تلامذة العلامة المجلسي (ج ١، ص ١٩).

□ هذا الكتاب:

شرح مزجي بين اللغوي والعقائدي، إذ يكتفي في بعض المفردات بشرح الكلام من الناحية اللغوية وحسب مراد القواميس المشهورة، وفي بعضها يطل على المطالب الكلامية والاعتقادية مركزاً فيها على جنبتي التولي والتبري، إلا أنه وللأسف الشديد لم يتم الشرح.

وقد حصلنا على نسخته الخطية من الأستانة الرضوية (سلام الله على مولانا السلطان علي بن موسى الرضا عليه السلام)، وهي في ٢٤ ورقة بمجموع (٤٨ صفحة) وعلى أطرافها هوامش وتعليقات وتتميمات للمصنف وكلها بخط النسელიق، فقمنا باستنساخها وتقطيع نصوصها، ثم إدخال ما هو في الحاشية، إما في أصل المتن إن كان أصلاً وممتناً، أو في الهامش إن كان فرعاً وتعليقاً، ثم قطعنا الكتاب إلى فقرات وعنوانها، واستخرجنا كل ما كان بحاجة إلى استخراج، وبعثناه إلى الطباعة، إلا أن من عولنا عليه أهمل العمل وأعتذر في الوقت الحرج وقد كنا نريد أن يصدر هذا الكتاب مطلع موسم الفاطمية وطبق الرواية الأولى، فقيض الله لنا ثلة من شباب مدينة بهشتي في مشهد المشرفة ممن استوطنوها إثر الحرب المفروضة على ديارهم في المحمرة المهذمة البينان المعمورة بالأهل والمساجد والحسينيات، فتسابقوا بالرغم من إن لا باع لهم في هذا الميدان، إلا أن شوقهم لخدمة أي عمل يتعلق بالمظلومة الصديقة الشهيدة فاطمة الزهراء عليها السلام بعثهم إلى السهر، والعمل على جبر الإخفاق والإهمال الذي كان، فله درهم وعليه أجرهم، وشفعهم الله بمولاتنا الزهراء عليها السلام يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بمثل تلك الأعمال..

وتقديرًا لما بذلوه من جهد أسطر أسمائهم وفقهم الله على ترتيب الألفباء، وهم: أحمد حسن زاده، والسيد أسعد الموسوي، وشكيب محمدي، والسيد محمد الصفوري النجفي، ومرتضى نسيبي، ومهدي حسن زاده..

ثم قابلنا الكتاب مع الأخ موفق والعالم المهذب السيد سعيد السيد سلمان غياث البحراني أصلاً، وأعدنا مقابلته مرة أخرى بجوار السيدة

[المقدمة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد النبي الأمين عليه السلام، وعلى أهل بيته الطيبين الطاهرين.. وبعد:

فيقول فقير اسعاد الله الوفي الولي، وحقير عباد الله العزيز القوي، أبوالقاسم بن حسين الحسيني الموسوي، عامله الله بعواطف كرمه، وشمله بلطائف نعمه وغفر له ولأبويه، وجعل ما أحسن به إليه له لا عليه:

هذه جملة مختصرة في ذكر ما وجدته في هذا الوقت من خطبة مولاتنا سيدة نساء العالمين، وبضعة سيد المرسلين، ومخدومة جبرائيل الأمين، الإنسية الحوراء، سيدتنا فاطمة الزهراء، صلى الله عليها، وعلى أمها وأبيها وبعلمها وبنيتها، وعلى شيعتها ومواليها، صلاة لا يعدها ولا يحصيها، وشرح بعض ألفاظها على قدر ما إقتضاه الوقت، ومكنته المقدرة.

ثم ذكر بعض ما يناسب كل مقام، وإقتضته سياقة الكلام، ليكون لحقها الجليل الواجب أداءاً وشكراً، ولعبداها الذليل المذنب عدّة وذخراً، وللمؤمن المحب هداية وذكر، وعلى الكافر الناصب حجة كبرى. ومن الله موفق التيسير، وهو نعم المولى ونعم النصير.

فأقول:

□ [سند الخطبة الفدكية]^(١)

روى السيد الجليل المرتضى علم الهدى^(٢) (أرضاه الله) في كتابه الشافي^(٣) والشيخ الجليل شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي^(٤) (أعلى الله درجته) في ملخصه الموسوم بالإستيفاء^(٥)، قالوا: أخبرنا جماعة

(١) وهذا أحد الأسانيد ولها أسانيد أخرى، كما أن هذا السند هو أحد أسانيد كتاب الشافي إذ فيه أسانيد أخرى.

(٢) ذو المجددين، أبو القاسم علي بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن إبراهيم بن الإمام موسى الكاظم عليه السلام، قيل عنه أنه أكثر أهل زمانه أدباً وفضلاً، وإنه متكلم فقيه، جامع العلوم كلها [رجال الطوسي: ص ٢٤]، وله جملة من الآثار تجاوزت المئة، ولد في رجب سنة ٣٥٥ للهجرة، وتوفي في ٢٥ من ربيع الأول سنة ٤٣٦ للهجرة، وكان عمره يومئذ ثمانين سنة وثمانية أشهر، وأختلف في مكان دفنه بين أن يكون في كربلاء أو في الكاظمية.

(٣) ذكره شيخ الباحثين عليه السلام في كتابه الذريعة إلى تصانيف الشيعة (ج ١٣، ص ٨) قائلاً: الشافي في الإمامة، وإبطال حجج العامة، وقد إنتهى فيه من الإحتجاج على من سوى الإمامية، وتصدى فيه للرد على كتاب المغني للمقاضي عبد الجبار المعتزلي، فنقضه باباً باباً، حتى عاد وهماً وسراباً طبع في إيران ١٣٠١ للهجرة، وله جملة من التلخيصات.

(٤) ولد في شهر شعبان سنة ٣٨٥ للهجرة، ودرس عند المفيد والمرتضى (رحمهما الله) وبعد وفاتهما صارت الزعامة الدينية له بل صار الزعيم الأوحد للشيعة والمرجع الأعلى لهم، حتى خصص الخليفة العباسي كرسي الكلام له، وأسس الحوزة العلمية في النجف الأشرف، وصنف آثاراً كثيرة وعميقة، توفي ليلة الإثنين ٢٢ من محرم الحرام سنة ٤٦٠ للهجرة، عن عمر يناهز الخامسة والسبعين عاماً ودفن في داره، وصار الآن من أشهر مساجد النجف الأشرف.

(٥) قال شيخ الباحثين عليه السلام في كتابه الذريعة (ج ٢، ص ٣٦)، الإستيفاء في الإمامة لشيخ الطائفة كما ذكره البياضي في أول كتابه الصراط المستقيم عند ذكره لمأخذ كتابه، وذكر معه أيضاً تلخيص الشافي في الإمامة تأليف السيد المرتضى علم الهدى، وذكر أن التلخيص أيضاً للشيخ الطوسي، فصرح البياضي أن الإستيفاء هذا غير تلخيص الشافي الآتي بعنوان التلخيص في حرف التاء، وكلاهما للشيخ الطوسي وكانا موجودين عنده، لينقل عنهما في كتابه، لكن المکتوب على ظهر بعض نسخه (تلخيص الشافي) الآتي ذكره أنه الإستيفاء في تلخيص الشافي، كما أن على ظهر بعضها أنه الإستيفاء في تلخيص الشفاء، والمظنون أن تسمية تلخيص الشافي بالإستيفاء كانت من اجتهاد الكاتب حيث أنه رأى أن الشيخ أورد في ديباجة التلخيص قوله: (لا بد من إستيفاء ذلك) فحسب أنه رمز لإسمه، كما أن الكاتب للنسخة الثانية عبر بالشفاء رعاية لقاية الإستيفاء. وقد طبع مع الشافي أول مرة سنة ١٣٠١ للهجرة.

عن أبي عبد الله محمد بن عمران المرزباني، قال: حدثنا محمد بن أحمد الكاتب، قال: حدثنا أحمد بن عبيد بن ناصح النحوي، قال: حدثنا الزنادي، قال: حدثنا شرقي بن قطامي، عن محمد بن إسحاق، قال: حدثنا صالح بن كيسان، عن عروة، عن عائشة، قالت:

لما بلغ فاطمة عليها السلام إجماع أبي بكر على منعها فذك

◀ أي: عزمه على ذلك. يقال: أجمعت الأمر عليه: أي عزمته عليه^(١).

◀ وفذك: بفتحين، قرية من قرى اليهود بينها وبين مدينة النبي صلى الله عليه وآله يومان، وبينها وبين خيبر دون مرحلة^(٢)، وهي مما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وآله^(٣)، وكانت لرسول الله صلى الله عليه وآله لأنه فتحها، وأمير المؤمنين عليه السلام لم يكن معهما أحد فزال عنها إسم الفيء، ولزمها اسم الأنفال^(٤).

فلما نزل: ﴿فَتَابَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾^(٥) أي: أعطى فاطمة عليها السلام فذك^(٦)، أعطها رسول الله صلى الله عليه وآله إياها، وكانت في يد فاطمة عليها السلام^(٧)، إلى أن توفي رسول الله صلى الله عليه وآله فأخذت من فاطمة عليها السلام بالقهر والغلبة، وبقيت على حالها

(١) الصحاح (ج ٣، ص ١١٩٩) والقاموس المحيط (ج ٣، ص ١٥).

(٢) معجم البلدان (ج ٤، ص ٢٣٨) ومعجم ما يستعجم (ج ٣، ص ١٠٥) وقال أيضاً: وحسنها يقال له الشمروخ، وأكثر أهلها أشجع، وأقرب الطرق من المدينة إليها من النقرة، مسيرة يوم على جبل يقال له الحباله والقتال، ثم جبل يقال له جبار، ثم يربغ، وهي قرية لولد الرضا، وهي كثيرة الفاكهة والعيون، ثم تركت الحرة عشرة أميال فتهدت إلى فذك. ولها طرق أخرى. هذه حدودها المعروفة في كتب اللغة والبلدان، وأما حدودها المعروفة في الأخبار فهي أوسع من ذلك كما في مناقب آل أبي طالب (ج ٤، ص ٣٢٠) إنها كل الدنيا، لأنها مما أفاء الله على رسوله بلا خيل ولا ركاب.

(٣) تاج العروس (ج ١٣، ص ٦٢٢) ومثله في المصادر الحديثية والتاريخية.

(٤) مجمع البحرين (ج ٣، ص ٣٧١).

(٥) الآية ٣٨ من سورة الروم.

(٦) مناقب آل أبي طالب (ج ١، ص ١٢٣).

(٧) كتاب سليم بن قيس (ص ٢٢٦) واللمعة البيضاء (ص ٢٩٤).

مغصوبة إلى أيام عمر بن عبد العزيز^(١)، فأراد ردها، فلم يتيسر له على ما أراد^(٢).

ثم رجع الأمر إلى ما كان، حتى إن أمير المؤمنين عليه السلام في أيام ولايته الظاهرة لم يردّها أيضاً لعله سذكرها^(٣) فيما بعد إن شاء الله سبحانه.

قال السيد المرتضى رحمته الله^(٤): قد روى محمد بن زكريا الغلابي، عن شيوخه، عن أبي المقدم هشام بن زياد، مولى آل عثمان، قال: لما ولي عمر بن عبد العزيز ردّ فدك على ولد فاطمة عليها السلام وكتب إلى واليه بالمدينة أبي بكر بن عمرو بن حزم، يأمر: بذلك.

فكتب إليه: إن فاطمة عليها السلام قد ولدت في آل عثمان، وآل فلان، وآل فلان^(٥).

(١) عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم (أبو حفص) الخليفة الأموي مات سنة ١٠١ بدير سمعان من أعمال حمص، وكان قد تولى الخلافة يوم الجمعة لعشرين من صفر سنة ٩٩ للهجرة، فكانت خلافته لسنتين وخمسة أشهر وخمسة أيام. قال عنه المامقاني في التنقيح (ج ٢، ص ٣٤٥) هو خير بني مروان ويعرف بـ (أشج بني أمية)، ثم قال بعد نقل تاريخه: لا نشكر منه إلا دفعه السب عن أمير المؤمنين عليه السلام بعد إبتداع معاوية (عليه لعائن الله تعالى)، ولذا قال السيد الرضي رحمته الله:

يا ابن عبد العزيز لو بكت العين فتى من أمية أنت نزهتنا عن السب والشتم فلو أمكن الجزاء جزيتك

دير سمعان لا أغبك عاد خير ميت من آل مروان ميتك ونقل خبراً عن الإمام السجاد عليه السلام يقول فيه: (فلا يلبث إلا يسيراً حتى يموت، فإذا مات لعنه أهل السماء واستغفر له أهل الأرض).

(٢) إلا أن بعض المصادر، قالت: إنه ردها كما في دعائم الإسلام (ج ١، ص ٣٨٥) وقال الشيخ الوحيد الخراساني (مد ظله العالي) في مقدمة منهاج الصالحين (ص ٢٨٨): فسجل التأريخ أن أول ظلامة ردها عمر بن عبد العزيز.

(٣) وقد فصلها الشيخ المفيد رحمته الله في المسائل العكبرية (ص ١٢١) في جواب المسألة الحادية والخمسون.

(٤) في كتابه الشافي (ج ٤، ص ١٠٢).

(٥) من المصدر.

فكتب إليه: أما بعد.. فإني لو كنت كتبت إليك أمرُك أن تذبح شاة لسألتني جماء^(١) أو قرناء^(٢)، أو كتبت إليك أن تذبح بقرة لسألتني ما لونها، فإذا ورد عليك كتابي هذا فاقسمه ما بين ولد فاطمة من علي [والسلام]^(٣).

قال أبو المقدام: فنقمت بنو أمية ذلك على عمر بن عبد العزيز، وعاتبوه فيه، وقالوا له: هجيت فعل الشيخين. وخرج إليه عمر بن عيسى^(٤) في جماعة من أهل الكوفة فلما عاتبوه على فعله قال: أنكم نهلتُم وعلمت، ونسيتم وذكرت، إن أبا بكر محمد بن عمر بن حزم حدثني عن أبيه عن جدّه، عن رسول الله ﷺ قال: «فاطمة بضعة مني يسخطني ما يسخطها، ويرضيني ما أرضاها»^(٥).

وإن فذك كانت صافية^(٦) على عهد أبي بكر وعمر، ثم صار أمرها إلى مروان، فوهبها لأبي عبد العزيز، فورثتها أنا واخوتي، فسألتهم أن يبيعوني حصتهم منهم^(٧)، فمنهم من باعني، ومنهم من وهب لي حتى إستجمعتها، فرأيت أن أردّها على ولد فاطمة [عليها السلام]، فقالوا: إن أبيت إلا هذا، فامسك الأصل، وأقسم الغلّة ففعل (إنتهى).

(١) ملساء.

(٢) ذات قرن.

(٣) من المصدر.

(٤) في المصدر: عمر بن عبس، إلا أن الأظهر ما في المتن لأنه موافق لما في لسان الميزان (ج ٤، ص ٣٧٤).

(٥) هذا الحديث رواه أصحاب الحديث كافة مع إختلاف في اللفظ وإتفاق في المعنى، وقال السيد فاضل الميلاني في هامش الخير (الشافي: ج ٤، ص ١٠٣): وسبب الإختلاف أن رسول الله ﷺ قاله في مواطن عديدة وأزمان مختلفة.

(٦) أي: مصطفاة.

(٧) في المصدر: منها.

□ [العلة في عدم إرجاع أمير المؤمنين ﷺ لفدك]:

والخبير المتأمل يستفيد من هذه الرواية أشياء ينتفع بها في مواطن شتى، من جملتها:

أن التقية فيما شئد أمره الأولان، وشد عضده الأردلان كان: في غاية الشدة، وإن عداوة أهل ذلك الزمان لأهل البيت [عليهم السلام] كانت قد بلغت الغاية، بحيث لم يكن سلطانهم النافذ جميع أوامره من غير مراجع، وخليفتهم الصافي له الملك عن آخره من غير منازع، لم يكن يقدر على تغيير شيء من ظلمات أهل البيت [عليهم السلام]، ولو كان يسيراً، ولم يكن يتمشى له أداء شيء من حقوقهم، وإن لم يكن خطيراً، مع إنه كان من طائفة لم يكن بينهم وبين أهل البيت [عليهم السلام] ميل ولا صفواً أبداً لا في جاهلية ولا في اسلام.

فكيف كان يمكن أمير المؤمنين ﷺ رد فدك، وضمتها إلى نفسه مع نفاق أكثر أصحابه، وكونهم من القائلين بإمامة الأولين، وبأن إمامته ﷺ أيضاً بالبيعة والازماع لا بالنص والاستحقاق.

ومع وجود مثل: عايشة^(١)، وطلحة^(٢)، والزبير^(٣)، وأصحابهم ومثل معاوية وأتباعه من المنازعين له في ملكه وسلطنته، والمشتهرين

(١) زوجة رسول الله ﷺ التي خرجت إلى حرب الجمل فطلقها الإمام علي ﷺ بوصية من النبي ﷺ [مستدركات علم رجال الحديث: ج ٨، ص ٥٨٦].

(٢) جاء في مستدركات علم رجال الحديث (ج ٤، ص ٢٩٨): طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن كعب بن تيم القرشي، أسلم بمكة قبل الهجرة، ثم هاجر مع النبي ﷺ وشهد أكثر مشاهدته، ولما توفي الرسول ﷺ إرتد فيمن إرتد، ولما إستخلف مولانا علي أمير المؤمنين ﷺ كان أول من بايعه، ثم كان أول من نكث البيعة، ولولاه والزبير ما خرجت عائشة، وبالجملة قتل ملعوناً يوم الجمل، ومّر عليه أمير المؤمنين ﷺ فقال: «ذا الناكث بيعتي، والمنشئ الفتنة في الأمة، والمجلب علي، والداعي إلى قتلي وقتل عترتي».

(٣) الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب الأسدي: أبوعبد الله، شهد بدرأ وما بعدها وهو من أصحاب الشورى الذين ذكرهم عمر بن الخطاب للخلافة وبعده،

للفرصة في هذ ركنه، وإشبهه الأمر على عوام رعيته، وغير ذلك مما لا يخفى على من تتبع السير والأخبار، وستسمع لها زيادة بيان حيث أفضت النبوة إليه إن شاء الله الكريم المنان.

لائت خمارها على رأسها

- ◀ في الصحاح^(١): لاث العمامة على رأسه يلوثانها، أي: عصبها.
- ◀ والخمار: المقنعة، سميت بذلك لأن الرأس يخمر بها، أي: يغطى، وكل شيء غطيته فقد خمرته^(٢)، وأصل المادة أينما وجدت تدل على التغطية والستر.

واشتملت بجلبابها

- ◀ يقال: إشتمل بثوبه؛ إذا تلف به^(٣)، وأداره على جسده كله حتى لا يخرج منه يده^(٤).
- ◀ والجلباب: بالكسر المخصصة، جمعه جلابيب^(٥)، وفي القاموس^(٦): الجلباب؛ كسرداب وسنمار القميص، وثوب واسع للمرأة دون الملحفة، أو ما تغطي به ثيابها من فوق كالمحفة، أو هو الخمار.

وشهد الجمل مقاتلاً لعلي عليه السلام فناداه علي عليه السلام، فقال له: «أتذكر إذ كنت أنا وأنت فقال النبي صلى الله عليه وآله: لك: لتقاتلنه وأنت ظالم»، روى عن النبي صلى الله عليه وآله وروى عنه إبنه عبدالله وعروة، والأحف. قتل يوم الجمل سنة ٣٦ للهجرة [أسد الغابة: ج ٢، ص ١٩٦، والإصابة: ج ١، ص ٥٤٥، والتهذيب: ج ٣، ص ٣١٨].

(١) الجزء الأول (ص ٢٩١).

(٢) مجمع البحرين (ج ١، ص ٧٠).

(٣) مجمع البحرين (ج ٢، ص ٥٤٣).

(٤) كتاب العين (ج ٦، ص ٢٦٦) ولسان العرب (ج ١١، ص ٣٦٨).

(٥) تحفة الأحوذى (ج ٣، ص ٧٤).

(٦) الجزء الأول (ص ٤٧).

وأقبلت في لمة من حفدتها ونساء قومها

◀ اللمة: بضم اللام وتخفيف الميم، قيل: هي الجماعة من غير حصر في العدد^(١)، وقيل: هي مابين الثلاثة والعشرة^(٢)، وقيل: اللمة المثل في السن والترب^(٣)، قال: قال الجوهري: الهاء عوضه من الهمزة الذاهبة من وسطه مما أخذت عينية كُبْثَةً ومدة، وأصلها فعلة من الملائمة وهي الموافقة^(٤).

قال^(٥): ومنه حديث عمران إن شابة زوجت شيخاً فقتلته، فقال: أيها الناس لينكح الرجل لُمَتَه من النساء، ولتنكح المرأة لُمَتَهَا من الرجال^(٦)، أي: شكله وتربه^(٧).

ومنه حديث علي عليه السلام: «وإن معاوية قادلُمَةً من الغواة»^(٨)، أي: الجماعة^(٩). ومنه الحديث^(١٠): «لا تسافرو حتى تصيبوا لُمَةً»^(١١)، أي: رفقة^(١٢) (إنتهى).

(١) مجمع البحرين (ج ٤، ص ١٤٣).

(٢) الصحاح (ج ٦، ص ٢٤٨٥).

(٣) لسان العرب (ج ١٢، ص ٥٤٨).

(٤) ذكر الجوهري لمى (لمة الرجل) والهاء عوض (الصحاح: ج ٦، ص ٢٤٨٥) والباقي من قول الزمخشري في الفائق (ج ٢، ص ٤٧٦).

(٥) الفائق في غريب الحديث (ج ٣، ص ٢١٢) وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (ج ١٢، ص ١٦٣) واللمعة البيضاء (ص ٣٣٠) وغريب الحديث لابن قتيبة (ج ١، ص ٢٦٧).

(٦) الفائق في غريب الحديث (ج ٣، ص ٢١٢).

(٧) لسان العرب (ج ١٢، ص ٥٣٢).

(٨) نهج البلاغة (في خطبة له لما غلب أصحاب معاوية أصحابه عليه) على شريعة الفرات بصفين ومنعواهم من الماء).

(٩) اللمة البيضاء (ص ٣٣٠) والنهاية في غريب الحديث (ج ٤، ص ٢٧٤).

(١٠) عن رسول الله ﷺ.

(١١) نقله الجوهري في كتاب جواهر الكلام (ج ١٨، ص ١٦٦) عن النهاية وقال انه مرسل.

(١٢) النهاية في غريب الحديث (ج ٤، ص ٢٧٤).

قلت: وفيما ذكره من حديث علي عليه السلام، بل وفي حديثه الآخر، دلالة على إنها غير مقصورة على ما بين الثلاثة إلى العشرة.

◀ والحفدة: بالتحريك، الأعوان والخدم^(١)، جمع حافد^(٢)، وحفدة الرجل أيضاً بناته، وأولاد أولاده، قاله في القاموس^(٣).

◀ وفي الصحاح: الحفدة الأعوان والخدم، وقيل: ولد الولد، وأحدهم حافد^(٤).

وقوله:

تَطَأُ ذِيُولَهَا

◀ حال من فاعل أقبلت، يقال: وَطِئَ الشَّيْءُ بِرَجْلِهِ يَطَأُوهُ، إذا داسه كوطأه وتوطأه^(٥). قال في الصحاح: سقطت الواو من يطاء كما سقطت من يسع لتعديهما، لأن فعل يفعل مما إعتل فاؤه لا يكون إلا لازماً، فلما جاء من بين أخواتهما متعددين خولف بهما نظائرهما^(٦).

◀ والذبول والأذيال جمع ذيل، وهو آخر كل شيء^(٧)، ومن الإزار والثوب ما جُرَّ^(٨)، ووطوء الذيل مسبب عن شدة الحياء، فإن الإنسان إذا عَرَضَهُ الْخَفَرُ لَا يَلْتَفِتُ إِلَى تَشْمِيرٍ مَا يَحْتَاجُ إِلَى التَّشْمِيرِ مِنْ كَسَاءٍ أَوْ جَلْبَابٍ أَوْ نَحْوِهِمَا، فيصير ذيله موطئاً بقدميه، ثم إنه لا يزال

(١) قال في مختار الصحاح (ص ٨٣) بفتحتين .

(٢) مجمع البحرين (ج ١، ص ٥٣٦).

(٣) المصدر (ج ١، ص ٢٨٨).

(٤) المصدر (ج ٢، ص ٤٦٦).

(٥) تحفة الأخوذ (ج ٧، ص ٢٥٣).

(٦) الصحاح (ج ١، ص ٨١).

(٧) تاج العروس (ج ١٤، ص ٢٥٦).

(٨) القاموس المحيط (ج ٣، ص ٣٨٠).

ينحني ليتعهد قدميه وساقيه ولا سيما إذا كان لصون جسده مكتسباً أو متجلبياً فتطول بذلك أيضاً ذبوله.

وعند طرو تلك الحال كما عملت نفسه بكلتيها مشغولة كما هو علة لخفرها، ذاهلة عن كل ما عداها، وربما كانت مع ذلك مسرعة في المشي أيضاً، طلباً لُدُّو الخلاص مما إبتليت به والنجاة عما وقعت بفيه، فلا محالة من شدة الذهول يطأ الذبول، وربما يعثر، أو حدث في أثوابه من الطول وهو لا يشعر.

..... ما تحرم مشيتها مشية رسول الله ﷺ

◀ وفي بعض النسخ: وما تحرم، بالواو حال بعد حال، كالجملية السابقة الواقعة بعد قوله في لمة من حفدتها، فتكون ثلثها من الأحوال المتعددة المترادفة، ويحتمل أن تكون هذه الأحوال المتداخلة، بأن تكون حالاً من الضمير في (تطأ).

وعلى أي حال فباعتبار كونها جملة فعلية فعلها مضارع منفي يجوز فيها إجتماع الواو والضمير كما وقع في بعض النسخ، ويجوز كما في الأصل الإكتفاء بأحدهما.

هذا و(الخرم) بالخاء المعجمة والراء المهملة في الأصل الثقب والشق، ثم إستعمل في القطع والنقص لما في الثقب والشق^(١) من معناه، فقليل: ما خرمت منه شيئاً أي ما نقصت وما قطعت^(٢)، ثم لما كان أصل معنى النقص يتعلق بالأعيان والجواهر وبالمعاني والأعراض جميعاً.

(١) النهاية في غريب الحديث (ج ٢، ص ٢٧).

(٢) تاج العروس (ج ١٦، ص ١٩٩).

قيل: فيما شابه شيئاً في هيئته وصفته بحيث لا تفاوت بينهما أصلاً، ما خرم هذا ذاك، وأريد أن هذا مشابه له ومضاه إياه، لافرق بينهما كأنه لم ينقص من حالته وصفته شيئاً.

هذا وقال الجزري في نهايته، وفيه ما خرمت من صلاة رسول الله ﷺ شيئاً، أي: ما تركت، ومنه الحديث: «لم أخرج منه حرفاً» أي: لم أَدع (إنتهى)^(١).

قلت: ومنه حديث مولانا علي بن الحسين ﷺ المذكور في تفسير الإمام العسكري عليه السلام: «لم تخرم مما قاله رسول الله ﷺ حرفاً واحداً»^(٢)، أي: لم تنقص.

◀ والمشية: بكسر الميم إسم من مشى يمشي أي مر^(٣)، وهي أيضاً ضرب منه فإن الفعلة بكسر الفاء موضوع للمصدر المختص بصفة من الصفات كصفة الحسن والقبح، أو الشدة والضعف، أو غير ذلك، فالمشية في هذا الإستعمال ليست لمطلق المشي بل هو لنوع من أنواعه وضرب من ضروبه، وهو المراد ها هنا؛ يعني أن مشيتها بعينها كانت كمشية رسول الله ﷺ من دون تفاوت ونقص في الهيئات والصفات.

(١) النهاية في غريب الحديث (ج ٢، ص ٢٧).

(٢) التفسير المنسوب للإمام العسكري عليه السلام (ص ٣٤٩) ونص العبارة: «وقفت لله أبوك! أخذته من جوف صدري لم تخرم مما قاله رسول الله ﷺ حرفاً واحداً».

(٣) تاج العروس (ج ٢٠، ص ١٨٧).

..... حَقِّي دَخَلْتُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ فِي حَشْدٍ

بِسُكُونِ الشَّيْنِ^(١)، وَنَقَلَ فِي الْقَامُوسِ^(٢) تَحْرِيكُهُ أَيْضاً، أَيْ فِي جَمَاعَةٍ، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ مِنْ قَوْلِهِمْ: حَشَدُوا يَحْشِدُنْ حَشْداً، أَيْ اجْتَمَعُوا^(٣).

..... مِنَ الْمُهَاجِرِينَ

وَهُمُ الَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بِلَادِهِمْ إِلَى الْمَدِينَةِ^(٤).

..... وَالْأَنْصَارِ

وَهُمُ الَّذِينَ أَوَّاءَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَنَصَرُوهُ، جَمَعَ يَنْصُرُ، كَشَرِيفٍ وَأَشْرَافٍ^(٥).

..... وغيرهم

من سائر المسلمين.

..... فَنِيطَتْ دُونَهَا مَلَاهُ

◀ أَيْ: عُلِّقَتْ، يُقَالُ: نَاطَ الشَّيْءُ وَيَنْوِطُهُ نَوَاطاً إِذَا عَلِقَهُ^(٦)، وَفِيهِ النِّيَاطُ ككِتَابٍ، لِذَلِكَ الْعَرَقُ الْغَلِيظُ الَّذِي عَلِقَ بِهِ الْقَلْبُ إِلَى الْوَتِينِ^(٧)، أَوْ هُوَ الْوَتِينُ نَفْسُهُ وَإِذَا قَطَعَ مَاتَ صَاحِبُهُ^(٨)، وَسَمِّيَ وَتِيناً لَهُ وَأُمُّهُ مَادَامَ

(١) تاج العروس (ج ٤، ص ٤٢٠).

(٢) الجزء الأول (ص ٢٨٨).

(٣) الصحاح (ج ٢، ص ٤٦٥).

(٤) لسان العرب (ج ٥، ص ٢٥١).

(٥) مختار الصحاح (ص ٣٣٩).

(٦) اللمعة البيضاء (ص ٣٤٠).

(٧) مجمع البحرين (ج ٤، ص ٣٩٨).

(٨) الصحاح (ج ٣، ص ١١٦٦).

الحياة من وتن الماء وتوناً، ووَتَنَة: دام ولم ينقطع، ومنه: المواتن للشيء: الثابت الدائم في مكانه^(١).

وفي الكشف^(٢): معنى (دون) أدنى مكان من الشيء، ومنه الشيء الدون، وهو الدني الحقيق، ودون الكتب إذا جمعها: لأن جمع الأشياء إنداء بعضها من بعض وتقليل المسافة بينها، يقال: هذا دون ذاك؛ إذا كان أحط منه قليلاً، ودونك هذا أصله خذه من دونك: أي من أدنى مكان، فاختصر واستعير للتفاوت في الأحوال والرُتب، فقل: زيد دون عمر في الشرف والعلم، ومنه قول من قال لعدوه وقد رآه بالثناء عليه: أنا دون هذا وفوق ما في نفسك، واتسع فيه فاستعمل في كل تجاوز حد إلى حد، وتخطى حكم إلى حكم. قال الله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) أي: لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين.

وقال أمية^(٤): يانفس مالك من دون الله من واق. أي: إذا تجاوزت وقاية الله ولم تنالها لم يقك غيره (إنتهى)^(٥)، وعجز البيت: ولا للسع بنات الدهر من واق^(٦).

وإنما أطلت الكلام من دون حاجة إليه في المقام لوفور فائدته وظهور عائدته.

(١) القاموس المحيط (ج ٤، ص ٢٧٤).

(٢) الجزء الأول (ص ٢٤٣).

(٣) الآية ٢٨ من سورة آل عمران.

(٤) وهو الشاعر أمية بن أبي الصلت الثقفى، من أهل الطائف، ومن أكبر شعراء الجاهلية، وقيل: إن أغلب شعره متعلق بالآخرة، وكان ينظر في الكتب المتقدمة ويقرأها، وحرّم الخمر، وشك في الأوثان، ورغب عن عبادتها، والتمس الدين، وأخبر أن نبياً يخرج، وقد أطل زمانه، وكان يؤمل أن يكون ذلك النبي فلما بعث النبي كفر به حسداً، وقال: كنت أرجو أن أكونه. مات في الطائف.

(٥) الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل (ج ١، ص ٢٤٣ - ٢٤٤).

(٦) في الديوان (ص ٤٣) وعجز البيت: وما على حدثان الدهر من باقى، أو واق. أما هذا العجز فقد ذكر في تنزيل الآيات على الشواهد من الأبيات للأفندي (ص ٤٦) وهي لامية معروفة له.

وقال في القاموس: (دُون) بالضم نقيض فوق، وتكون ظرفاً، بمعنى: أمام ووراء وفوق ضد، ثم ذكر ساير معانيها^(١)، والمعنى: وعلقت قدامها وبين يديها، كما قال الأعشى يصف دُجاجة: تريك القذى من دونها وهي دونة، أي: تُريك القذى قدامها، وهي قدام القذى لرفقتها وصفائها^(٢).

◀ والملاءة: بالضم والمد الرِيطة، (وهي أعم من الرِيطة)^(٣)، فإن الرِيطة هي كل ملاءة أي ذات لفقين^(٤)؛ وكلها نسج واحد، وقطعة واحدة، أو كل ثوب لين رقيق كالرائطة^(٥)، فتفسير بعض الأفاضل (طاب ثراه) الملاءة بكل ثوب لين رقيق ليس على ما ينبغي.

ثُمَّ أَنْتَ

◀ أي تأوهت. يقال: أَنْ يَأْنُ أَنَا وَإِنَانًا وَتَانَانًا إِذَا تَأَوَّهَ.

أَنَّهُ أَجْهَشَ لَهَا

◀ أي لأجل تلك الآتة.

القوم بالبكاء

◀ قال في القاموس: أجْهَشَ بالبكاء تهيأ له (إنتهى)^(٦)، وهو من قولهم: جَهِشَ إليه كسمع ومنع جَهِشًا وَجُهِشًا وَجَهِشَانًا، وأجْهَشَ أيضاً

(١) القاموس المحيط (ج ٤، ص ٢٢٣).

(٢) في الكشف (ج ١، ص ٢٤٥): وصفائها.

(٣) هذه العبارة ليست موجودة في القاموس.

(٤) في المعجم الوسيط (ج ٢، ص ٨٣٣): (اللفق) شق من شقتي الملاءة، وملاءة أو حلة ذات لفقين: شقتين، وهما لفقان ما دامتا متضامتين، فإذا فتقت الخاطئة ذهب إسم اللفق.

(٥) القاموس المحيط (ج ٢، ص ٣٦٢).

(٦) نص هذه العبارة في تاج العروس (ج ٩، ص ٧٧) وأما في القاموس (ج ٢، ص ٢٦٦): والبكاء: تهيأ له.

اجهاشاً فرع إليه ، وهو يريد البكاء كالصبي يفرع إلى أمه وقد تهيأ للبكاء^(١).

وارتج المجلس

◀ أي اضطرب لها^(٢)، أما فحذف العائد إلى لموصوف إكتفاءً بما في المعطوف عليه وهو إفتعل من الرج وهو الحركة الشديدة، قال الله تعالى: ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾^(٣)، ومنه: الرجرجة، وهو الإضطراب^(٤) كالإرتجاج والرجرج.

فَصَبَرَتْ هَنِيئَةً

◀ الإمهال والتمهيل: الإنظار وإعطاء المهلة^(٥)، ومنه قوله تعالى: ﴿فَهَلِ الْكَافِرِينَ أَنِمْهُمْ رَبًّا﴾^(٦)، وأما قولهم هنيئة: فالظاهر المستفاد من كلام أهل اللغة إنها بضم الهاء وفتح النون، وتشديد الياء المثناة التحتانية، وقد تبدل ياءها الثانية هاء، فيقال: هنيهة: وهي تصغير هنة، وأصلها هنوة^(٧)، ومعناها: الشيء اليسير^(٨)، والمراد به الزمان القليل، فمعنى صبر هنة قليلاً من الزمان، وإن هنيئة بالهمز غير صواب كما صرح به في القاموس^(٩)، لكن المتكرر في الحديث، المضبوط في الأصول المصححة المقروءة على المشايخ هو همزها، بحيث لا تكاد توجد

(١) القاموس المحيط (ج ٢، ص ٢٦٦).

(٢) النهاية في غريب الحديث (ج ٢، ص ١٩٧).

(٣) الآية ٤ من سورة الواقعة.

(٤) لسان العرب (ج ٢، ص ٢٨١).

(٥) تاج العروس (ج ١٥، ص ٧٠٤) و(ص ٧٠٦).

(٦) الآية ١٧ من سورة الطارق.

(٧) لسان العرب (ج ١٥، ص ٣٦٥).

(٨) القاموس المحيط (ج ٤، ص ٤٠٤).

(٩) قال في (ج ٤، ص ٤٠٤) وفي الحديث: «هنية» مصغرة هنة، أصلها هنوة، أي شيء يسير،

ويرى: «هنيهة» بإبدال الياء هاء.

في شيء منها إلا مهموزة، وأنا أرى أن الحكم بأن يهملها خطأ، وإن مهموزتها مع كثرة ورودها في تلك الأصول المشار إليها غلط غير صواب بمجرد تصريح الفيروز آبادي، وهو في عدم الاعتماد على متفرداته بحيث هو مما لا يجترأء عليه عاقل شمس من التحقيق رائحة، ولم يترك نفسه عن سواء الطريق زائحة^(١).

ولعلمهم أبدلوا ياؤها وهاءها همزة تخفيفاً أو لمزيد التخفيف، فإن الهمزة أخف من الهاء، والله يعلم حقائق الأشياء.

حَقٌّ إِذَا سَكَنَ نَشِيجَ الْقَوْمِ

◀ في الصحاح^(٢): نشج الباكي ينشج نشجاً ونشيجاً، إذا غصَّ بالبكاء في حلقه من غير إلتحاب. ونشج الحمار بصوته نشجاً: رددّه في صدره. وكذلك نشج الزق والحبّ والقدر، إذا غلى ما فيه حتى تُسمع^(٣) له صوت، والنشج بالتحريك واحد الانشاج وهي مجاري الماء، وفي النهاية^(٤): وغيرها^(٥): النشج صوت معه توجع وبكاء كما يردد الصبي في بكائه في صدره، يقال: نشج ينشج نشيجاً إذا فعل ذلك.

وَهْدَاتُ فَوْرَتِهِمْ

◀ يقال: هده يهده، كمنع يمنع، هده وهْدوء إذا سکن، وأهداه سَكَنَهُ^(٦). وأصل الفور والفورة الغليان، يقال: فارت القدر وتفور فوراً وفوراناً

(١) زاح يزيح زيحاً وزيوحاً وزيحاناً بعد وذهدب كانزاح وانزحنه [منه].

(٢) الجزء الأول (ص ٣٤٤).

(٣) في المصدر: حتى يُسمع.

(٤) الجزء الخامس (ص ٥٣).

(٥) لسان العرب (ج ٢، ص ٣٧٨).

(٦) كتاب العين (ج ٤، ص ٧٩).

إذا غلت وجاشت^(١)، ومنه الحديث^(٢): «الحمى من فور جهنم»^(٣) أي غليانها^(٤)، ثم استعير للأضطراب، فقليل فورة الناس لأضطرابهم، كما استعير للشدة فقليل فورة الحر لشدته، واستعير كما في الكشف للسرعة أيضاً، ثم سميت به الحالة التي لا ريب^(٥) فيها ولا تعريج على شيء من صاحبها، فقليل: خرج من فوره، كما نقول من ساعته أي لم يلبث^(٦).

إِفْتَتَحَ الْكَلَامَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَحِمَهُ اللهُ

◀ أي: جعلته فاتحة كلامها، أي أوله.

وَالثَّنَاءُ عَلَيْهِ

◀ وهو أعم من الحمد، فإنه مرادف للمدح أو أعم منه أيضاً، وهو أعم من الحمد.

وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

◀ على ما هو السنّة الجارية في الخطب بل في كل خطب ومرام، لاسيما عند أهل الإسلام^(٧).

ثُمَّ قَالَتْ:

◀ واصفة لبعض حقوق أبيها كاشفة عن عقوق الأمة وبأبيها.

(١) الصحاح (ج ٢، ص ٧٨٣).

(٢) المروي عن رسول الله ﷺ.

(٣) صحيح البخاري (ج ٤، ص ٩٠).

(٤) النهاية في غريب الحديث (ج ٣، ص ٤٧٨).

(٥) في الكشف: لا ريب فيها.

(٦) الكشف (ج ١، ص ٤٦٢).

(٧) وقد عقد الحر العاملي رحمه الله في كتابه وسائل الشيعة باباً خاصاً في تلك الأخبار، فراجعها في باب الحج.

لقد جائكم

◀ أي: أتاكم من عند الله تعالى منتقلاً من مقام التلقي وأوج الأرسال إلى مكان التلقين وحضيض الإيصال، وإن كان بين أظهركم في ظاهر الحال.

رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ

◀ من جنسكم، بشر مثلكم، فيلزمكم في حقه مقة الجنسية ورقة الإنسانية، أو من نسبكم، عربي قرشي مثلكم، فيجب عليكم في شأنه حماية النسب وحماية الرحم، وقرئء من أَنْفُسِكُمْ: من نفس الشيء بالضم نفاسة أي صار مرغوباً فيه^(١)، لكرمه وشرافته، أي: من أشرفكم وأفضلكم، وهي على ما في الكشف قراءة رسول الله ﷺ وفاطمة عليها السلام^(٢) وقراءة عايشة فيحق عليكم في مثله أدب النَّفَاسَةِ، وحَدَب الكرم والشرافة، وفيه ﷺ ما يتبع تلك المراتب من الآثار والنتائج، فليكن فيكم أيضاً مثل مافيه.

فهو عزيز عليه

◀ أي: شديد عليه^(٣) شاق لكونه بعضاً منكم أو مهيمناً عليكم^(٤).

(١) مجمع البحرين (ج ٤، ص ٣٥١).

(٢) الكشف (ج ١، ص ٤٧٦).

(٣) كذا في تفسير التبيان (ج ٥، ص ٣٢٩).

(٤) الكشف (ج ٢، ص ٢٢٣).

مَاعَنْتُمْ

- ◀ أي: عنتكم ولقاؤكم المكروه^(١)، فهو يخاف عليكم سوء العاقبه والوقوع في الهلكه^(٢)، تقول: عَزَّ عليّ أن تفعل، وعز عليّ ذاك، إذا حق واشتد بحيث غلب صبرك^(٣)، من قولهم: عزّه يعزه عزا إذا غلبه.
- ◀ وما: في ﴿مَاعَنْتُمْ﴾ مصدرية^(٤)، كما في قوله تعالى: ﴿وَصَافَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾^(٥)، أي: برحبها^(٦).
- ◀ والعنت: الأثم، وقد عنت الرجل، والعنت أيضاً الوقوع في أمر شاق وقد عنت وأعنته غيره^(٧).

حريص عليكم

- ◀ حتى لا يخرج أحد منكم عن اتباعه والاستسعاد بدين الحق الذي جاء به.

بالمؤمنين

- ◀ عنكم وعن غيركم.

روؤف

- ◀ شديد الرحمة عطوف^(٨).

(١) تفسير الجلالين (ص ٢٦٤).

(٢) أو: العذاب، كما في الكشف (ج ٢، ص ٢٢٣).

(٣) تاج العروس (ج ٨، ص ١٠٠).

(٤) تفسير البحر المحيط (ج ٣، ص ٤٢).

(٥) الآية ٢٥ من سورة التوبة.

(٦) كما في شرح أصول الكافي للمازندراني (ج ١٢، ص ٥٤٣).

(٧) الصحاح (ج ١، ص ٢٥٨).

(٨) ١ مختار الصحاح (ص ١٢٥).

.....

رحيم

.....

◀ جمع الله سبحانه له لكرامته عليه اسمين من اسمائه الحسنين، وأرى الأقصى والأدنين بذلك التشريف مكانه الأسنى، فحق لكم أن تكافئوه، ووجب عليكم أن تجازوه بتعظيم قدره، والمسايرة لاطاعته، والمبادرة إلى ارضائه، والتنافس في مراعاة حرمة، وعندما علمتم ذلك وذكركم ونبهتم عليه وخبرتم.

فإن تعزوه

.....

◀ أي: تنسبوا إلى غيره^(١).

تجدوه أبي دون آبائكم

.....

◀ وفي بعض النسخ: دون نسائك^(٢)، وهو أسد وأصوب، وإلى حقيقة الأمر وضرورة المقام أقرب.

◀ وأيضاً قد نفى الله سبحانه في كتابه العزيز أبوته ﷺ لرجال الأمه، فقال: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾^(٣) فكان مفروغاً عنه، غير محتاج إلى البيان.

وأخا ابن عمي

.....

◀ المختص بي، والحقيقه من بين أقرانه في هذه النسبة باضافته إلى نفس علي بن أبي طالب (صلوات الله وسلامه عليه).

(١) كما في مناقب أهل البيت ﷺ للشيرازي (ص ٤٢٧).

(٢) وهي التي اعتمدها المغربي في شرح الأخبار (ج ٣، ص ٣٥) والطبري في دلائل الإمامة (ص ١١٤)، والطبرسي في الاحتجاج (ج ١، ص ١٣٤) وغيرهم.

(٣) الآية ٤٠ من سورة الأحزاب.

دون رجالكم

◀ خَصَّه الله ورسوله ۞ في يوم المواخاة^(١)، ولم يجعل لأحد منكم فيه نصيباً، فلا من رجالكم من له من رسول الله ۞ مالنسبي، ولا في نسائكُم من أوتيت نصيباً يداني نصيبي، فالفضل كله، والشرف جملته بغير واسطة أو بواسطة منيخ^(٢) بساحتي ومقيم بحضرتي، مافاتني منه شي، ولا ناله منه أحد منكم غيري.

ثم أخذت (صلوات الله عليها) تعدد حقوق أبيها [۞]، وما كدح به بنفسه في ارشادهم وهدايتهم، وما وصل إليه لأجلهم في بدايتهم ونهايتهم، فقالت [۞]:

فبلغ الرسالة

◀ التبليغ: الإيصال^(٣).

◀ والرسالة: بالكسر، ما يرسل فيه الرسول، والمراد بها جميع ما أنزل الله تعالى إليه من إحكام دينه، يحتمل احتمالاً دقيقاً أن يكون المراد

(١) وهو اليوم الثاني عشر من شهر رمضان كما في مسار الشيعة (ص ٧)، وقال ابن شهر آشوب في مناقبه (ج ٢، ص ٣٢) ان ذلك ظهر للخاص والعام صحته، وان ابن بطه رواه من ستة طرق، ونقل عن تاريخ البلاذري واللامي وغيرهما عن ابن عباس وغيره لما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْكُفْرُ بِلِلَّهِ﴾ أخى رسول الله ۞ بين الأشكال والأمثال، فأخى بين أبي بكر وعمر، وبين عثمان وعبد الرحمن، وبين سعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد، وبين طلحه والزبير، وبين أبي عبيده وسعد بن معاذ، وبين مصعب بن عمار وأبي أيوب الأنصاري، وبين ابي ذر وابن مسعود، وبين سلمان وحذيفة، وبين حمزة وزيد بن حارثة، وبين أبي الدرداء وبلال، وبين جعفر الطيار ومعاذ بن جبل، وبين المقداد وعمار، وبين عايشة وحفصة، وبين زينب بنت جحش وميمونة، وبين ام سلمة وصفيه، حتى أخى بين أصحابه بأجمعهم على قدر منازلهم، ثم قال ۞: «انت أخي وأنا أخوك يا علي»، وقال له: «أنت أخي، أما ترضى أن تدعى إذا دعيت، وتكسى إذا كسيت، وتدخل الجنة إذا دخلت».

(٢) بالنون وآخره خاء معجمه، أي: مقيم.

(٣) الصحاح (ج ٤، ص ١٣١٦) ولسان العرب (ج ٨، ص ٤١٩) ومختار الصحاح (ص ٤٠).

هنا ما أراد الله تعالى بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾^(١)، فلقد صَحَّ عن أهل بيت العصمة (صلوات الله عليهم أجمعين) إن المراد بما أنزل إليه هنا هو: استخلاق علي عليه السلام ونصبه للامارة والولاية^(٢)، وذلك لأنه عليه السلام أبلغ في التبكيك واتمام الحجة عليهم. وذكره في ذلك المقام كان لهم، ولأن تبليغه بمنزلة تبليغ الجميع وعدمه كعدمه^(٣)، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَأْ بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾^(٤) وفي ذكره مع خصوصيته ونصوصيته ذكر الجميع أيضاً، ولأنه كان أشق عليه عليه السلام من سائر ما عداه، حتى احتاج فيه إلى أن يضمن الله تعالى له العصمة ويشجعه على القيام به، فأنزل الله عليه قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٥)، فكان كدحه عليه السلام فيه أشق، ومعاناته فيه أعظم، والله تعالى يعلم.

صادعاً بالندارة

- ◀ يقال: صدع بالحجة وبالحق إذا صرح به، ومن قوله تعالى: ﴿فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾^(٦)، وأصل هذا من الصديق وهو الفجر، أو من صدع الزجاجاة وهو شققها، لأن الشيء إذا شق ظهر مافيه.
- ◀ والندارة بالكسر، والتنذير: إني عبد الله على فاعيل^(٧).

(١) الآية ٦٧ من سورة المائدة.

(٢) كما في تفسير أبي حمزة الثمالي (ص ١٦٠) وغيره من التفاسير.

(٣) وقد عالج هذا الفقرة الشيخ السبحاني في كتابه رسائل ومقالات (ص ٤١) فليراجع هناك لمزيد الاطلاع على برهان ذلك.

(٤) الآية ٦٧ من سورة المائدة.

(٥) الآية ٦٧ من سورة المائدة.

(٦) الآية ٩٤ من سورة الحجر.

(٧) مجمع البحرين (ج ٤، ص ٢٩١).

◀ الإنذار: وهو الإبلاغ، ولا يكون إلا في التخويف، والاسم منه النذر، ومنه قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾^(١)، والنذير أيضاً المنذر^(٢)، والمعنى: فبلغ الرسالة مصرحاً بالإنذار جهاراً ومضهراً للتخويف اضهاراً..

ولعل تخصيص النذارة بالذكر مع اشتمال الرسالة على البشارة أيضاً تنصيصاً على مشاق التبليغ ومتاعبه، فإن في الإنذار تنفر القلوب وتواتر الكرب، ومشقة الأسخياء، والخفر^(٣) عن الأحباء، والتعرض للأئمة الأعداء، وغير ذلك من وجوه النصب وضروب الجهد والتعب.

..... مائلاً عن سنن المشركين

- ◀ يقال: مال عن الشيء إذا عدل عنه.
- ◀ وفي الصحاح^(٤): (السنن) الطريقه، يقال: استقام فلان على سنن واحد، أي طريقة واحدة، والسنن لهذا بالتحريك ليس إلا. وقد يقال: امض على سننك بفتح السين، وسننك بضمها؛ أي على وجهك، وتنح عن سنن الطريق بفتحيتين، وسننه بضميتين، وسننه بضمه ففتحة، أي: عن جهته^(٥).
- ◀ وفي القاموس^(٦): سنن الطريق مثلثة، وبضميتين نهجه وجهته^(٧)، والسنن أيضاً جمع سنة وهذا كلها ليست مما نحن فيه في شيء.

(١) الآيات ١٦ و ١٨ و ٢١ و ٣٠ من سورة القمر.

(٢) الصحاح (ج ٢، ص ٨٢٥).

(٣) الإجارة والحماية.

(٤) الجزء الخامس (ص ١٨٣).

(٥) الصحاح (ج ٥، ص ٢١٣٨).

(٦) الرواق بالكسر سر يمد دون الصف، يقال: بيت عروق، ومن قول الأعشى: فطلت لديهم في خباء مروق، والطنب: جهل الخباء، والجمع أطناب، يقال: خباء مطنب، وروثق مطنب إلى مشدود الأطناب قاله الجوهري (منه).

(٧) القاموس المحيط (ج ٤٤، ص ٢٣٧).

ضارباً لثبجهم

◀ اللام للتقوية، والثبج بالتحريك ما بين الكاهل إلى الظهر لهذا أصله، وقد تراد به وسط الشيء ومعظمه. قال في الصحاح: ويقال ثبج كل شيء وسطه، وثبج الرمل معظمه؛ عن أبي عبيد^(١)، وفي كتاب عندي يقولون إنه كتاب العين للخليل رحمه الله وأنا لا أحضه: الثبج أعلى الظهر من كل شيء^(٢).

◀ وفي النهاية^(٣): الثبج الوسط، وهو ما بين الكاهل إلى الظهر.

◀ قال^(٤): ومنه كتابه لوائل (وانطوا الثبجة) أي: اعطوا الوسط في الصدقة لا من خيار المال ولا من رذالته، وألحقها تاء التأنيث لأنقالها من الأسميه إلى الوصفية، ومنه حديث علي عليه السلام: «عليكم بالرواق المطنب فاضربوا ثبجه فإن الشيطان راكد في كسره»^(٥) (انتهى).

وهو كناية إما عن شدة بلائه وعظم عنائه في جهاد أعدائه، فإن ضرب المعظم والوسط لا يمكن إلا بتجشم الكروب وتقحم الحروب، وإلى بعد إمطة الغواشي وإبادة الأطراف والحواشي، وعن اعلائه كلمة ربه بقع أعدائه، فإن ضرب الثبج متأخر عن الفلج، ولا يكاد يحصل ضرب ما بين الكواهل والظهور إلى بعد الغلبة والظهور، ولعل هذا أظهر.

(١) الصحاح (ج١، ص٣٠).

(٢) كتاب العين (ج٦، ص٩٩).

(٣) الجزء الأول (ص٢٠٦).

(٤) ابن الأثير في كتابه النهاية.

(٥) دستور معالم الحكم (ص١٢٤).

..... يدعو إلى سبيل ربه

◀ كما أمره الله عز وعلا به في ذكره الحكيم حيث قال: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾^(١) أي: يدعوا إلى الدين القويم والصراط المستقيم وهو دين الإسلام.

بالحكمة: في الكشف وكذا في ترجمته التي ترجمه البيضاوي بأنوار التنزيل^(٢): أي بالمقالة المحكمة الصحيحة، وهو الدليل الموضح للحق المزيح للشبهة (انتهى)^(٣).

◀ وقيل: أي بالنبوة^(٤). قال في القاموس^(٥): الحكمة بالكسر العدل والعلم والحلم والنبوة والقرآن والإنجيل (انتهى).

◀ وقال بعض العلماء: (الحكمة): العلم الذي يرفع الإنسان عن فعل القبيح، مستعار عن^(٦) حكمة اللجام، وهي ما أحاط بحنك الدابة، تمنعها من الخروج عن طاعة راعيها، والحكمة فهم المعاني، وسميت حكمة لأنها مانعة عن الجهل^(٧).

..... والموعظة الحسنة

◀ قال في الأنوار^(٨): هي الخطابات المقنعة والعبر النافعة. قال: والأولى لدعوة خواص الأمة الطالبين للحقائق، والثانية لدعوة عوامهم.

(١) الآية ١٢٥ من سورة النحل.

(٢) الكشف (ج ٢، ص ٤٣٠).

(٣) الجزء، الثالث (٤٢٦ ص).

(٤) تفسير مجمع البيان (ج ٩، ص ٩١).

(٥) الجزء الرابع (ص ٩٨).

(٦) في اللمعة البيضاء (ص ٤٠٧): مستعارة من.

(٧) في مجمع البحرين (ج ١، ص ٥٥٣): يمنعها.

(٨) أنوار التنزيل (ج ٣، ص ٤٢٦).

◀ وفي الكشف^(١): هي التي لم يخف^(٢) عليهم أنه ﷺ كان يناصحهم بها، ويقصد ماينفعهم فيها (انتهى). ومن فسر الحكمة بالنبوة فسرهما بالقرآن.

◀ وفي الكشف^(٣): ويحوز أن يراد بالحكمة والموعظة الحسنة القرآن، أي: ادعهم بالكتاب الذي هو حكمة وموعظة حسنة (انتهى).

◀ قلت: وفي إيراد هذه من بين الأحوال المتعددة المترادفة جملة فعلية فعلها مضارع مثبت نكتة رائعة وحكمة بالغة يعرفها أصحاب البلاغة وفرسان البراعة، وهي استحضار تلك الصورة الهائلة الدالة على عظيم عنائه، وشديد بلائه، واجهاد نفسه الشريف في ذات الله، واتعابها في مرضات الله لانقاذ عباده وانفاذ مراده، وذلك لأن المضارع فيها يدل على الحال الحاضر الذي من شأنه أن يشابه ويبصر، فكأنها (صلى الله عليها) تستحضر بلفظ المضارع تلك الصورة العظيمة ليشاهدها السامعون، ويعيها الواعون، ويراعي ما يجيب لصاحبها المتجشم لها المراعون، ولا يفعل ذلك إلا في أمر عظيم يعتنى بشأنه ويهتم بمشاهدته لغرابته أولصعوبته أو فظاعته، أو نحوها، وكذلك الحال فيما يأتيك منها فيما بعد (انشاء الله العزيز الحكيم).

..... اخذاً بأكظام المشركين

◀ في القاموس^(٤): (الكظم): محركة الحلق أو الفم، أو مخرج النفس.
◀ وفي الصحاح^(٥): ويقال أخذت بكظمه؛ أي بمخرج نفسه.

(١) الجزء الثاني (ص ٤٣٥).

(٢) في المصدر: التي لا يخفى.

(٣) الجزء الثاني (ص ٤٣٥).

(٤) الجزء الرابع (ص ١٧٢).

(٥) الجزء الخامس (ص ٢٠٢٣).

◀ قال في النهاية^(١): في حديث علي عليه السلام: «لعل الله يصلح أمر هذه الأمة^(٢) ولا يؤخذ بأكظامها»؛ هي جمع كظم بالتحريك، وهو مخرج النفس من الحلق، ومنه حديث النخعي: «له التوبة مالم يؤخذ بكظمه» أي عند خروج نفسه وانقطاع نفسه (انتهى).

◀ وفي مجمع البحرين للفاضل الطريحي (رضوان الله عليه)^(٣): وأخذوا بكظمهم؛ أي لم يبق من أكثرهم خبر ولا أثر، أي ماتوا، و(الكظم) بالتحريك، مخرج النفس من الحلق، وفي الخبر له: «التوبة مالم يؤخذ بكظمه».

◀ وفيما نقلنا كما ترى التصريح من كل ثبت أو مثبت في اللغة بأن اللفظة بالتحريك، لكن المطرزي^(٤) ذلك المشهود له بالبراعة في الفنون الأدبية لاسيما في اللغة قال في شرح المقامات للحريري^(٥)، في قوله في المقامة السابعة: فحين التأم جمع المصلى، وانتظم، وأخذ الزحام بالكظم؛ (الكظم) بسكون الطاء مخرج النفس عن الخليل وغيره يقال عمي وأخذ بكظمي فيما أقدر على أن أتفسر،

(١) الجزء الرابع (١٧٨).

(٢) في بحار الأنوار (ج ٣٣، ص ٣٧١): أن يصلح في هذه الهدنة أمر هذه الأمة.

(٣) الجزء الرابع (ص ٤٧).

(٤) ناصرين عبد السيد أبي المكارم ابن علي، أبو الفتح، برهان الدين الخوارزمي المطرزي (٥٣٨-٦١٠ للهجرة)، قال عنه في الأعلام (ج ٧، ص ٣٤٨): أديب، عالم باللغة، من فقهاء الحنفية، وكان رأساً في الاعتزال، ولما توفي رثي بأكثر من ٣٠٠ قصيدة، له مجموعة كتب منها: الانتقاد لمعجم البلدان في بعض ما جاء فيه من التعريف بأسماء الأماكن، والمصباح في النحو، والمعرب في اللغة، والمغرب في توقيت المغرب، والأقناع بما حوى تحت القناع.

(٥) واسم شرحه (الإيضاح) وهو مخطوط لم نطلع على أنه طبع أول لا، أما المقامات الحريرية أو مقامات الحريري للشيخ الرئيس أبو محمد القاسم بن علي بن محمد بن عثمان البصري (٤٤٦-٥١٦ للهجرة) فهو كتاب مشهور ويعرف بالمقامات الأدبية لاحتواءه على خمسون مقامة في ضروب مختلفة من الآداب، وقد طبع عدة طبعات.

أي: كربني. ولم يوجد متحركة الطاء إلا في شعر عبدالمطلب (رضي الله عنه) قاله في ابرهة حين انهزم^(١):
 فائتني عنه وفي أوداجه جارح امسك منه بالكظم^(٢) وفي شعر لمحمد بن البغيث بن حلبس^(٣) الربيعي قرأه في المعجم^(٤) للمرزباني^(٥):
 كم قد قضيت أموراً كان أهمها
 غيري وقد أخذ الإفلاس بالكظم
 لا تعذليني فيما ليس ينفعني
 إليك عني جرئ المقدار^(٦) بالقلم
 سأتلف المال في عسر وفي يسر إن
 الجواد الذي يعطي على العدم^(٧)
 ويعضد هذه اللغة فيه جمعهم إياه على أكظام، وكفى بذلك حجة
 للحريري.

(١) ابرهة الأشرم، أبويكسوم، الذي حاول الهجوم على الكعبة المشرفة سنة ٥٧٠م أي قبل بعثة النبي ﷺ بأربعين سنة، ومعه اسطول من الفيلة، فأرسل الله لهم طيراً أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فولوا هرباً.

(٢) بيت من قصيدة مشهورة ذكرها تاريخ يعقوبي (ج ١، ص ٢٥٣) ومطلعها:

أيها الداعي لقد أسمعني ثم ناد، عن نداكم، من صمم

(٣) الحلبس كجعفر وعلبط وعلا بطه الشجاع وحلبس بن عمرو الشاعر [منه].

(٤) معجم الشعراء، وقد طبع القسم الثاني منه، وعلى الكتاب استدراقات وتذييلات.

(٥) وهو الشيخ أبي عبيد الله محمد بن عمران بن موسى المرزباني الكاتب (المتوفى سنة ٣٨٤ للهجرة) كان مذهبه الاعتزال، وله كتب عجيبة على ما في الأعلام (ج ٦، ص ٣١٩).

(٦) في البداية والنهاية (ج ١٠، ص ٣٤٥): المقدور.

(٧) قال الصفدي في الوافي بالوفيات (ج ٢، ص ١٨٤): إنه خرج على المتوكل في أول أيامه بنواحي أذربايجان فأخذه وحبسه، فهرب من الجيش وعاد إلى مكان عليه وجمع جمعاً وقال هذه الأبيات.

[تَعْقِيبُ الْهَشَمِ]

هذا تمام الكلام في هذا المقام، والقول ما قالت حذام، إلا أنني وجدت اللفظه فيما ذكرته أنفاً من كتاب العين للخليل معربة بالتحريك، وهذه عبارة ذلك الكتاب: (الكظم) مخرج النفس [يقال] ^(١): قد غمه وأخذ بكظمه، فيما ^(٢) يقدر أن يتنفس، أي: كربه، وهو مكظوم وكظيم، أي مكروب ^(٣).

يَهْشَمُ الْأَصْنَامَ

◀ في الصحاح ^(٤): (الهشم) كسر الشيء اليابس، يقال هشم الشريد. ومنه يسمى ^(٥) هاشم بن عبد مناف ^(٦)، واسمه: عمرو. وقال فيه الشاعر ^(٧):
عمرو العلي هشم الثريد لقومه
ورجال مكة مسنتون عجاف

(١) كما في المصدر.

(٢) في المصدر: فما.

(٣) كتاب العين (ج ٥، ص ٣٤٥).

(٤) الجزء الخامس (ص ٢٠٥٨).

(٥) في المصدر: ومنه سمي.

(٦) ابن قسي بن كلاب بن مرة، قال في مستدركات علم رجال الحديث (ج ٨، ص ١٣١): وكان له السقاية والرفادة والضيافة لكل وارد قديم وجديد. وكان من أحسن الناس وجهاً، وكان نور الرسول ﷺ في وجهه إذا أقبل تضيء منه الكعبة، وتكتسي منه نوره شعشعانياً، ويرتفع من وجهه نور إلى السماء.

(٧) في المصدر: الشاعر ابن الزبيري (انتهى)، وهو عبد الله الشاعر بن قيس السهمي القرشي، كان من أشد المشركين على المسلمين، وكان يؤدي النبي ﷺ بيده ولسانه إلى أن فتحت مكة فهرب إلى نجران، ثم بعد ذلك أسلم وأعتذر ومدح النبي ﷺ وتوفي نحو سنة ١٥ للهجرة.

- ◀ وفي القاموس^(١): (الهشم) كسر الشيء اليابس أو الأجوف، أو كسر العظام والرأس خاصة، أو الوجه أو الأنف، أو كل شيء هشمه يهشمه فهو مهشوم وهشيم، وقد انهشم وتهشم. وتهشمه: كسره.
- ◀ والأصنام: جمع صنم، وهو الوثن يعبد^(٢)، معرب شمن^(٣)، قاله في القاموس^(٤).
- ◀ وفي الصحاح^(٥): الصنم واحد الأصنام، يقال: إنه معرب شمن وهو الوثن.
- ◀ وفي النهاية^(٦): قد تكرر في الحديث ذكر الصنم والأصنام وهو ما اتخذ إليها من دون الله تعالى، وقيل: هو ما كان له جسم أو صورة فإن لم يكن له جسم أو صورة فهو وثن.
- ◀ وفي معجم البحرين^(٧): الأصنام التي تعبد من دون الله، واحدها صنم. قيل: هو ما كان مصورا من حجرا أو صخرا ونحو ذلك، والوثن من غير صورة، وقيل: هما واحد (انتهى).
-
- ويفلق الهام
-
- ◀ في القاموس^(٨): فلقه يفلقه شقه، كفلقه فانفلق وتفلق.

(١) الجزء الرابع (ص ١٩٠).

(٢) لسان العرب (ج ١٢، ص ١٣٤٩).

(٣) في أصل النسخة: سمن.

(٤) الجزء الرابع (ص ١٤١).

(٥) الجزء الخامس (ص ١٩٦٩).

(٦) الجزء الثالث (ص ٥٦).

(٧) الجزء الثاني (ص ٦٤).

(٨) الجزء الثالث (ص ٢٧٧).

◀ وفي الصحاح^(١): فلقت الشيء فلقا أي: شققته، والتفليق مثله، يقال: فلقتَه فانفلق وتفلق، وفي رجليه فلوق، أي: شقوق^(٢). يقال: كلمني من فلق فيه، والفلق بالتحريك الصبح بعينه.

◀ و(الهام) جمع هامة^(٣)، قال في الصحاح^(٤): الهامة الرأس، وهامة القوم رئيسهم. وفي القاموس^(٥): الهامة رأس كل شيء جمعه هام.

قلت: ومنه حديث الحمام^(٦): «خذ الماء الحار وضعه على هامتك»^(٧) أي على رأسك^(٨). هذا ثم إن هذه المذكورات كلها يجوز أن يكون من الأحوال المترادفة، وهي أن تكون أحوالا متعددة صاحبها واحد، وهو الضمير المرفوع المستكن في بلغ، ويجوز أن تكون في الأحوال المتداخلة، وهي أن تكون صاحب الحال المتأخرة الاسم الذي تشتمل عليه الحال السابقة، مثل أن يجعل مائلا حالا من الضمير في صادعا وضاربا حال من الضمير في مائلا وهكذا.

ويحتمل أيضاً أن تكون جملتا يدعو ويهشم جملتين استأنافيتين لبيان مضمون الحال السابقه عليهما، ولكل وجه من الحسن والبهاء يعرفه الماهر الفطن من العلماء، فتفطن.

ووجه آخر وهو: أن يكون جملة يهشم الأصنام وحدها استينافاً لبيان أخذه رحمته الله بالأكظام، ويؤيدة الأتيان بجامع العطف بينها وبين يفلق الهام

(١) الجزء الرابع (ص ١٥٤٤).

(٢) من المصدر.

(٣) النهاية في غريب الحديث (ج ٤، ص ١٣٤).

(٤) الجزء الخامس (ص ٢٠٦٣).

(٥) الجزء الرابع (ص ١٩٣).

(٦) عن الإمام الصادق عليه السلام.

(٧) أمالي الصدوق (ص ٤٤٥).

(٨) مجمع البحرين (ج ٤، ص ٤٥٤).

كأنه قيل كيف كان أخذه بالاكظام، ومن المعلوم أنه ليس من حقيقة الكلام، فما حقيقة الأمر فيه؟ وما وجه المرام؟

ف قيل: كان لا يزال يهشم الأصنام ويفلق الهام ظاهراً عليهم جاهراً بهما فيهم، جامعاً بينهما، غير مقتصر على هشم على نوههم كما فعله أبوه إبراهيم (صلى الله عليهما وآلهما) ففضل بذلك فعل فعلته، وعلت لذلك مرتبته رتبته، أي: هكذا كان أخذه ﷺ بأكظامهم.

حتى انهزم الجمع

◀ جمع المشركين بأسرهم^(١).

وولو الدبر

◀ عن آخرهم، وعند تمام أمرهم حين أظهره الله عز وعلا على أعدائه، ﴿يُظْهِرُهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(٢).

ومن جملة وعده في كتابه العزيز بقوله: ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾^(٣) يقال: هزم العدو ويهزمهم إذا كسرهم وفلّهم فانهمزوا، والاسم منه الهزيمة^(٤). ويقال: ولي يولي تولية إذا أدبر وتولى. ويقال: ولاه دبره وولاه ظهره إذا فر منه وذبح هارباً، وكان حقيقته جعل الشيء قريباً من شيء

(١) جاء ذلك في تفسير الآية القرآنية: ﴿يَوْمَ أَتَى الْجَمْعَانِ﴾ كما قال الطبري في جامع البيان (ج ٤، ص ١٩٣): يوم التقى جمع المشركين والمسلمين بأحد، وكذلك في تفسير الرازي (ج ٩، ص ٨٣). وفي تفسير الآية: ﴿فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا﴾ قال الزركشي في البرهان (ج ٢، ص ٢١٢): جمع المشركين.

(٢) كما في قوله تعالى (الآية ٣٣ من سورة التوبة).

(٣) الآية ٤٥ من سورة القمر.

(٤) قريب منه في معجم مقاييس اللغة (ج ٦، ص ٥١). وبالصریح في لسانالعرب (ج ١٢، ص ٦١٠).

آخر من الولي، وهو على ما في الصحاح^(١) وغيره: القرب والدنو، يقال: تباعدنا بعد ولي وكل مما يليك، أي ما يقاربك، وقال الشاعر^(٢):

.....
وعدت عواد دون وليك تشعب^(٣).
.....

◀ وذلك لأن الهارب من شيء يجعل دبره وظهره قريباً منه دون وجهه وصدره، ولهذا المعنى قد تكون التولية استقبلاً وقد تكون استدباراً على حسب ما يجعل صاحبها شيئاً من بدنه قريباً من شيء آخر، قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ وُجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيًا﴾^(٤).

◀ قال في الصحاح^(٥): أي مستقبلها بوجه. وقال تعالى: ﴿يُولُواكُمْ الْأَذْبَارَ﴾^(٦) أي: يستدبرونكم هاربيين^(٧). وقال الجوهري^(٨): والدبر (بضم وضمتين)^(٩) الظهر، قال الله تعالى: ﴿وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾^(١٠) جعله للجماعة. كما قال: ﴿لَا يَزِيدُ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾^(١١) وقال^(١٢): هناك طرف العين ولا يجمع لأنه في الأصل مصدر، ويكون واحداً أو يكون جماعة، قال تعالى: ﴿لَا يَزِيدُ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾ (انتهى)^(١٣).

(١) الجزء السادس (ص ٢٥٢٨).

(٢) الهذلي كما في خلاصة عبقات الأنوار (ج ٨، ص ١١٣). وفي تفسير الرازي (ج ٢١، ص ١٨): لساعدة بن جؤبة.

(٣) والشرط الأول لهذا العجز: هجرت غضوب وحب من يتجنب.

(٤) الآية ١٤٨ من سورة البقرة.

(٥) الجزء السادس (ص ٢٥٢٩).

(٦) الآية ١١١ من سورة آل عمران.

(٧) عون المعبود (ج ٢، ص ٢٦) وأملأ ما من به الرحمن (ج ١، ص ١٤٦) وغيرهما.

(٨) الصحاح (ج ٢، ص ٦٥٣).

(٩) هذه العبارة غير موجودة في كلام الجوهري.

(١٠) الآية ٤٥ من سورة القمر.

(١١) الآية ٤٢ من سورة إبراهيم.

(١٢) الجوهري.

(١٣) الصحاح (ج ٤، ص ١٣٩٣).

- ◀ وقال في الكشف^(١): ﴿وَيُؤْتُونَ الدُّبُرَ﴾ أي: أدبار، كما قال: (كلو في بعض بطونكم)^(٢) [تعفوا]^(٣)^(٤)، وقرأ الأدبار.
- ◀ وقال البيضاوي^(٥): وإفراده لإرادة الجنس، أو لأن كل واحد يولي هذه^(٦) (انتهى).
- ◀ والجمع في قوله تعالى: ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ﴾^(٧) جمع المشركين يوم بدر. روى الزمخشري^(٨) عن عكرمة أنه قال: لما نزلت هذا الآية، قال: أي جمع يهزم؟ فلما رأى رسول الله ﷺ يشب في الدرع ويقول: ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ﴾ عرف تأويلها.
- ◀ وقال البيضاوي^(٩): قد وقع ذلك يوم بدر وهو من دلائل النبوة، وعن عمر أنه لما نزلت [قال]^(١٠): لم أعلم ما هي^(١١)، فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله ﷺ يلبس الدرع ويقول ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ﴾ فعلمته.

(١) الجزء الرابع (ص ٤١).

(٢) [تعليق منه]: كلوا في بعض بطونكم تعفوا، يعني اجعلوا محل الأكل بعض بطونكم تلفوا به أنفسكم عما لا يحل ولا يجمل، فإن جميع المقالة من امتلاء البطن، قاله عصام الدين في حاشية تفسير البيضاوي.

(٣) من المصدر.

(٤) وهو شطر بيت، وعجزه: فإن زمانكم زمن خميص. ولم يعلم قائله، ذكره في خزنة الأدب (ج ٧، ص ٥٥٩)، وفيه دعوة إلى العفة عن مسائلة الناس أن يطعموهم شيئا.

(٥) في تفسير أنوار التنزيل (ج ٥، ص ٢٧٠).

(٦) في المصدر: دبره.

(٧) الآية ٤٥ من سورة القمر.

(٨) في كتاب الكشف (ج ٤، ص ٤١).

(٩) في تفسيره أنوار التنزيل (ج ٥، ص ٢٧٠).

(١٠) من المصدر.

(١١) في المصدر ما هو.

◀ وفي تفسير علي بن إبراهيم القمي^(١) على ما نقل عنه أنه قال: [فقالوا]^(٢) قريش قد اجتمعنا لنتنصر بقتلك^(٣) يا محمد. فأنزل الله تعالى: ﴿أَرْفُقُوا مَنْ جَمِيعٌ مُنْصِرٌ﴾^(٤) سَهَرَمُ الْجَمْعِ وَيُولُونَ الذُّبُرَ^(٥) يعني: يوم بدر هزموا وأسروا وقتلوا (انتهى).

◀ والمراد من الجمع في كلامها (صلوات الله عليها) كما أومأنا إليه سابقاً جمع المشركين من قريش وغيرها، لأن انهزامهم جعل غاية لما كدح به نفسه ﷺ من فلق الهام، وكسرة الأصنام، وغير ذلك مما سبق ذكره، وكل ذلك كان متأخراً عن يوم بدر.

ويتحمل أن يكون المراد ذلك الجمع بعينه، وحينئذ في جعله غاية لما فعله ﷺ في أيام حياته إشارة لطيفة إلى أن كل الصيد في جوف الفرا^(٦)، وذلك لأن فتح يوم بدر، وانهزام المشركين فيه كان أساساً لبناء الإسلام وقاعدة له، وعليه بنيت قصورها ودورها، ومنه كان رونقها ونورها، ولولاه لما باض بيضة الإسلام ولما انفلق عنها فروح الفرح لسيد الأنعام، بل لولا بدور ذلك البدر التمام لما انشق صبح الدين عن ديجور^(٧) الظلام، فكان هو أصل الفتوح بأسرها، وهو القائم بأقامتها ونصرها،

(١) الجزء الثاني (ص ٣٤٢).

(٢) من المصدر.

(٣) في المصدر: ونقتلك.

(٤) الآيتان ٤٥ و ٤٤ من سورة القمر.

(٥) [تعليق منه]: (الفرا) قال في القاموس كجبال وسحاب: حمار الوحش، أو فتية جمع أفراء وفراء، وكل الصيد في جوف الفرا (بغير همز لأنه مثل والأمثال موضوعة على الوقف) أي: كله دونة (انتهى). [القاموس المحيط: ج ١، ص ٢٣] وقال في النهاية [ج ٣، ص ٤٢٢] فيه أنه قال لأبي سفيان: «كل الصيد في جوف الفرا». الفراء مهموز مقصور: حمار الوحش، وجمعه فراء، قال له [ذلك]: «يتألفه على الإسلام» يعني أنت في الصيد كحمار الوحش، كل الصيد دونة. وقيل: أراد إذا حجبك قنع كل محبوب ورضى بذلك أنه كان حجه، وأذن لغيره قبله. وفي كتاب العين [ج ٨، ص ٢٨٢] الفرا مقصور من حمار الوحش الفتى، من ترك الهمز.

(٦) شدة.

حتى صار كأنه وحده، لأنه ربيعها، قاطبتها وجميعها، وهو بانفراده لما جعله بيده زمامها جملتها وتامها.

ولنعلم ما قال بعضهم في وصف غزوة بدر: إنها التي أردت بالشرك فقصمت مطاه وفصمت عراه، فيومها يوم خصه الله تعالى بإبدار بدره، وبشرت بالنصر تباشير فجره، ونزلت فيه الملائكة المسومة لا مداد نصره، وانقسمت جموع المشركين يومئذ إلى مجذول بقتله^(١) ومخذول بأسره (انتهى)^(٢).

فهذه الملاحظة جعل ذلك الفتح غاية لكل ما فعله ﷺ وإن كان بعض ذلك متأخراً عنه وحاصلاً بعده، ولعل من لم يمن بالنسيان، ومن عليه بالهزة لما يتفاضل به أرباب اللسان، وأوتي ذوقاً سليماً، يدرك به المزايا والخواص لو تتبع وتلذع^(٣) وغاص، وما الخاص ولم يهمل في طلبه إهمالاً يجد له في كلام البلغاء لمطلبه أمثالا، وأما أنا فبما توحث إليه من غلبة النسيان بما ناب من صروف الزمان، وضروب الحدثان، لا يحضرني الآن ما أندرع به للمنكرين وأدفع به حملات المصادمين، فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده ﴿فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِيهِ أَنفُسِهِمْ تَلْدِيمِينَ﴾^(٤).

وحتى تفرى الليل عن صبحه

◀ قال المطرزي: أي تشقق عن سواد الليل منها بياضه، يضرب في وضوح الأمر وظهوره، وهو من قبيل قولهم^(٥): بين الصبح ولذي

(١) في نسخة بقلبه.

(٢) الفصول المهمة في معرفة الأئمة (ج ١، ص ٣٠٤) ومطالب السؤول (ص ١٩٩).

(٣) [تعليق منه]: تلذع: التفت يمينا وشمالا وسار سيرا أحسنا في سرعة.

(٤) على ما في الآية القرآنية ٥٢ من سورة المائدة: ﴿فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِيهِ أَنفُسِهِمْ تَلْدِيمِينَ﴾.

(٥) أو: بأن.

عينين^(١)، وأبدى الصريح عن الرغوة^(٢)، وإن لم أظفر به في كتب الأمثال (انتهى).

◀ وقال في الصحاح^(٣): افترت الشيء^(٤) شققته، فانفرد وتفرى، أي انشق، يقال: تفرى الليل عن صبحه، وقد أفرى الذئب بطن الشاة.

وأسفر الحق عن محضه

هذا أيضاً مثل لانكشاف الأمر ووضوحه بعد استتاره والتباسه، والموجود في كتب الأمثال واللغة: صرح بدل أسفر^(٥). قال في الصحاح^(٦): وفي المثل: (صرح الحق عن محضه) أي: انكشف. وقال المطرزي: ومن أمثالهم صرح الحق عن محضه، أي كشف عن خالصه بضرب في ظهور الأمر غب استتاره.

◀ و(صرح) هنا متعد وفي قولهم صرحت بجلذنان لازم، وأنت مما رأيت من تفسير الجوهري ومما في كلامها (صلوات الله عليها) من التصريح بالأسفار (صرت على خبر) إن ما صرح به المطرزي أخيراً، وما فسره بقوله (كشف) أولاً: وهم منه، فإن الأسفار في جميع موارده لازم ليس إلا، قال في الصحاح^(٧): أسفر الصبح أي أضاء،

(١) وللإمام علي عليه السلام قول: «قد أضاء الصبحلذي عينين» في نهج البلاغة، وبه يضرب المثل ويقال أيضاً: «وبين الصبح لذي عينين» كما في مصباح البلاغة (ج، ص ٢٨١) وقد ذكر الميداني في مجمع الأمثال.

(٢) المستقصى للزمخشري (ج، ص ١٥) ونصب الراية (ج، ص ١٣) قال المجلسي عليه السلام في بحار الأنوار (ج ٣٠، ص ٣٥): وهو من مقلوب الكلام، وأصله: أبدت الرغوة عن الصريح، كقوله: وتحت الغوة اللبن الصريح.

(٣) الجزء السادس (ص ٢٤٥٤).

(٤) في المصدر: أفريت.

(٥) تاج العروس (ج ٤، ص ١٢٠).

(٦) الجزء الأول (ص ٨٣٢).

(٧) الجزء الثاني (ص ٦٨٦).

وأسفر وجهه أي أشرق، والإسفار الإنحسار، يقال: أسفر مقدم رأسه من الشعر (انتهى)..
والحق خلاف الباطل، ومحضه خالصه الذي لا يشوبه شيء من غيره،
وصريحه الذي لا اشتباه فيه أصلاً.

قال في النهاية في حديث الوسوسة^(١): ذلك محض الإيمان أي خالصه، وصريحه. والمحض الخالص من كل شيء، والمحض في اللغة: اللبن الخالص غير مشوب بشيء.

◀ وفي الصحاح^(٢): المحض اللبن الخالص، وهو الذي لم يخالطه الماء، حلواً كان أو حامضاً، ولا يسمى اللبن محضاً إلا إذا كان كذلك. وكل شيء أخلصته فقد أمحضته^(٣)، وعربي محض أي خالص النسب^(٤).

◀ وعن: في الفقرتين للمجاوزه، أي: لبعد شيء عن المجرور بها، بسبب إيجاد مصدر المعدى بها نحو: رميت عن القوس؛ أي بعد السهم عن القوس بسبب الرمي، وكذا: أطعمه عن الجوع؛ أي: بعده عن الجوع بسبب الإطعام، وكذا: أدبت الدين عن زيد، كما أفاده نجم الأئمة عليهم السلام، فالمعنى: بعد الليل عن صبحه، وبعد الحق عن محضه بسبب الإنشقاق والإسفار، والليل مستعار للكفر أو الباطل؛ لما فيهما جميعاً من الشر والإظلام، كما أن الصبح مستعار للإيمان أو الحق لجامع الوضوح، والإستنارة أو الإظهار والإنارة.

والحق هنا عبارة عن المستور منه في ظلم الجهالات والمغمور من جملته في دياجير الظلال بحيث لم يكن يدركه الأبصار، والممزوج

(١) الجزء الرابع (ص ٣٠٢).

(٢) الجزء الثالث (ص ١١٠٤).

(٣) أو: أمحضته (كما في المصدر).

(٤) الصحاح (ج ٣، ص ١١٠٥).

منه بكل عاطل، والمشوب منه بكل باطل بحيث لم يكن يفرق بينهما ثواقب الأنظار، ولم يكد يتميز الحق عن غيره، لفرط الخمول والاستتار، وبعده عن محضه عبارة عن زوال خفائه، وانقشاع سحائب الأشتباه عنه، وظهوره مسفراً بعد كونه مستتراً، وحصوله محضاً صافياً بعد كونه مشوباً منكدرأً، وقيامه على ساقه وجريانه على مساقه، وإمارته بعد سكونه في محاقه، وإنارته غب انكسافه وانمحاقه، فكأنه بعد عن وجه المحض الخالص ذلك الحق المشوب، فتخلصت قافية من قوب فتفهم.

ونطق زعيم الدين

- ◀ قال في القاموس^(١): (الزعيم) الكفيل، وقد زعم به زعماً وزعامة، وسيد القوم رئيسهم أو المتكلم عنهم، جمعه: زعماء.
- ◀ وفي الصحاح^(٢): زعمت به أزعم زعماً وزعامة، أي: كفلت. والزعيم: الكفيل، وفي الحديث^(٣): «الزعيم غارم»^(٤)، والزعامة: السيادة. وزعيم القوم: سيدهم.
- ◀ وفي النهاية^(٥): فيه (الزعيم غارم)، والزعيم: الكفيل، والغارم: الضامن، ومنه حديث علي عليه السلام: «ذمتي رهينة وأنا به زعيم»^(٦) أي: كفيل.

(١) الجزء الرابع (ص ١٢٥).

(٢) الجزء الخامس (ص ١٩٤٢).

(٣) عن النبي ﷺ.

(٤) عوالي اللئالي (ج ١، ص ٢٢٣) وسنن ابن ماجه (ج ٢، كتاب الصدقات، باب الكفالة، ح ٢٤٠٥) ومعنى الحديث: أي الضامن غارم لما يضمنه.

(٥) الجزء الثاني (ص ٣٠٣).

(٦) دستور معالم الحكم (ص ١٢١).

◀ وفي كتاب العين^(١): وزعيم القوم سيدهم ورأسهم الذي يتكلم عنهم.
زعم يزعم زعامة، أي: صار لهم زعيماً وسيداً، قالت ليلى^(٢):
حتى إذا رفع اللواء رأيتَه تحت

اللواء على الخميس^(٣) زعيماً^(٤)

◀ والزعيم: الكفيل بالشئ، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا بِهِ زَعِيمٌ﴾^(٥)
أي: كفيل (انتهى)^(٦). والمعنى: وحتى نطق من تكفل حمل أعباء إقامة
الدين وإعلانه، وتصدق لأشارته وبنانه، وهو الرسول ﷺ، وهذا
النطق عبارة عن حلول أبان اظهار تمام الدين، وبلوغ أوان تبليغ
جميع الأحكام على البت واليقين، كما قال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ
وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾^(٧) أو حتى نطق كل سيد في الدين ورئيس ومن له
التكلم في بناء وتأسيس..

وهو كناية عن زوال الخوف عن أهله واستيلائهم على حزنه وسهله،
وتمكنهم من الهداية والإرشاد والإعلان بالدين لكل حاضر أو باد، وإقامته
في كل موطن وناد؛ كما قال: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(٨) أو: حتى
أذعن له بالتسليم من كفل الأقرار به وضمن الاعتراف له، من خلصان
المؤمنين، ولم يكن مبتلى بنفاق المنافقين، ولا كان قلق الوحنيين كعامة
المستضعفين، فهو عبارة عن انتشار قبول الدين، وشيوع انتحاله على

(١) الجزء الأول (ص ٣٦٤).

(٢) أو: ليل الأخيلية.

(٣) [تعليق منه]: الخميس: الجيش لأنه خمس فرق، المقدمة، والقلب، والميمنة، والميسرة،
والساقة.

(٤) ديوان ليل الأخيلية (ص ١١٠، ط بغداد).

(٥) الآية ٧٢ من سورة يوسف.

(٦) كتاب العين (ج ١، ص ٣٦٥).

(٧) الآية ٣ من سورة المائدة.

(٨) الآية ٧ من سورة الرعد.

الصدق واليقين، ودخول الناس فيه أفواجا، وجعلهم إياه لكشف ظلمات القبول سراجاً وهاجا.

..... وخرست شقاشق الشيطان

- ◀ وفي بعض الروايات: الشياطين^(١).
- ◀ قال في كتاب العين^(٢): خرس خرسا، وهو ذهاب الكلام خلقة أو عيا.
- ◀ وفي الصحاح^(٣): الخرس بالتحريك: مصدر الأخرس، وقد خرس وأخرسه الله.
- ◀ وفي مجمع البحرين^(٤): الخرس بالتحريك آفة تصيب اللسان فتمنعه من الكلام، والنعت: أخرس، وقد خرس الانسان خرّسا، وأخرسه الله فهو أخرس، والأنثى خرساء، والجمع خرس.
- ◀ والشقاشق: جمع شقشقة بكسر الشينين، وهي التي يخرجها الجمل العربي من جوفه، ينفخ فيها فتظهر من شدقه، ولا تكون إلا للبربي، قاله الهروي^(٥).
- ◀ وفي القاموس^(٦): الشقشقة بالكسرة شيء كالرئة يخرج البعير من فيه إذا هاج. قال: والخطبة الشقشقيه العلوية لقوله لابن عباس لما قال له: لو اطردت لمقاتلتك^(٧) من حيث أفضيت يا ابن عباس، فقال عليه السلام: «هيهات شقشقه هدرت ثم قرت».

(١) كما في شرح الأخبار (ج ٣، ص ٣٥) والأحتجاج (ج ١، ص ١٣٥) والسقيفة وفدك (ص ١٤٢)، وبلاغات النساء (ص ١٣).

(٢) الجزء الرابع (ص ١٩٥).

(٣) الجزء الثالث (ص ٩٢٢).

(٤) الجزء الأول (ص ٦٣٦).

(٥) النهاية في غريب الحديث (ج ٢، ص ٤٨٩) ومجمع البحرين (ج ٢، ص ٥٢٨).

(٦) الجزء الثالث (ص ٢٠١).

(٧) في نهج البلاغة: لخطبتك. أما هذه المفردة فقد وردت في النص المنقول في أمالي شيخ الطائفة الطوسي رحمته (ص ٣٧٤) وكذلك في مناقب آل أبي طالب (ج ٢، ص ٤٩).

◀ وفي الصحاح^(١): شقشق الفحل شقشقة هدر، والعصفور يشقشق في صوته. والشقشقة بالكسر: شيء كالرثه يخرجها البعير من فيه إذا هاج. وإذا قالوا للخطيب ذو شقشقة فإنما يشبه بالفحل.

◀ وفي كتاب العين^(٢): الشقشقة لهاة البعير، يجمع شقاشق، ولا يكون ذلك إلا للعربي من الإبل. والشيطان إما: فيعال، أو: فعال، أو فعلان، فالأول: من شطن إذا بعد^(٣)، يقال: شطنت الدار أي بعدت، وأكثر ما يقال نون شطون وفيه شطون^(٤)، سمي بذلك لبعده عن رحمة الله تعالى أو عن الخير^(٥) أو من الشطن بمعنى الحيل الطويل كأنه طال في الشر^(٦).

◀ قال في كتاب العين^(٧): الشيطان فيعال، وشيطان الرجل، وتشيطان، صار كالشيطان، وفعل فعله، قال رؤية^(٨):
وفي أخاديد السياط المتن^(٩)

شاف لبني الكلب المشيطان^(١٠)

(١) الجزء الثالث (ص ١١٤٦) وكذا في الجزء الرابع (ص ١٥٠٣).

(٢) الجزء الرابع (ص ٨٨) وكذا الجزء الخامس (ص ٦).

(٣) تاج العروس (ج ١٠، ص ٣١٧).

(٤) معجم مقاييس اللغة (ج ٣، ص ١٨٣).

(٥) شرح أصول الكافي للمازندراني (ج ١، ص ٧٥).

(٦) النهاية في غريب الحديث (ج ٢، ص ٤٧٥).

(٧) الجزء السادس (ص ٢٣٧).

(٨) وقال بعضهم: إن البيت للعجاج كما في الصحاح (ج ٦، ص ٢٢٠٤) ولسان العرب (ج ١٣، ص ٤٠٨).

ونفاه محقق كتاب العين، إلا أنه يمكن تصحيح ذلك بالقول إنه رؤية بن العجاج، وهو العجاج

عبد الله بن رؤية من مخضرمي الدولتين ومن أعراب البصرة، مات سنة ١٤٥ للهجرة.

(٩) في المصدر المضمن. وفي الجزء السابع (ص ٢٧٦): المسن، وقال: وبالشين أيضاً.

(١٠) ديوان رؤية (ص ١٢٥).

والثاني: من شاط إذا هلك أو بطل^(١). قال في النهاية^(٢): إن جعلت نون الشيطان أصلية كان من الشطن: البعد، أي بعد عن الخير أو من الحبل الطويل، كأنه طال في الشر، وإن جعلتها زائدة كانت من شاط يشيط إذا هلك، أو من استشاط غضباً إذا احتد في غضبه والتهب، والأول أصح.

◀ وقال في الكشاف^(٣): وقد جعل سيبويه نون الشيطان في موضع من كتابه أصلية وفي آخر زائدة، والدليل على أصالتها قولهم: تشيطن، واشتقاقه من شطن: إذا بعد؛ لبعده من الصلاح والخير، ومن شاط: إذا بطل إذا جعلت نونه زائدة. ومن أسمائه الباطل (انتهى قوله).

والدليل على أصالتها قولهم تشيطن إشارة إلى ما قاله ابن جني على ما نقله عنه المطرزي حيث قال: برهان عندنا فعال كقرطاس وقرناس، وليست نونه بزائدة يدل عليه قوله^(٤): برهنت له على كذا، أي أقمت الدليل عليه وهو قاطع، ومثله دهقان فعال من تدهقن، وليس في الكلام تفعلن، والقياس فيهما^(٥) أن تكون زائدتين حملاً على الأكثر، لكن السماع ورد بما رغب عن القياس^(٦).

هذا ثم المراد بالشيطان هاهنا إما الجنس؛ ويؤيده جمعية الشقاشق، وما في بعض الروايات من التصريح بالشياطين، وحينئذ إما أن يراد به شياطين الإنس وهم الذين قاتلو الشياطين في تمردهم، كما في قوله

(١) الصحاح (ج ٣، ص ١١٣٨) ومجمع البحرين (ج ٢، ص ٥٧١).

(٢) الجزء الثاني (٤٧٥).

(٣) الجزء الأول (ص ١٨٤).

(٤) أو: قولك.

(٥) النونين.

(٦) نقله عنه السيد المدني رَحِمَهُ اللهُ في رياض السالكين (ج ٥، ص ٤١٦).

تعالى: ﴿وَإِذَا حَلَّوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّمَا مَعَكُمْ﴾^(١) أو يراد به شياطين الجن، أو الأعم منهما من عموم من شاط أو شطن، أو المراد به خصوص ابليس (لعنة الله).

والشقاشق حينئذ باعتبار فنون شيطنته، وضروب تمرده، وصنوف اضلاله، وفي كل فرد من أفراد فعالة وأفعاله، وفي كل ضرب من ضروب ضلاله واضلاله، شقشقة على حده، يهيج بها إذا هاج، ويعالج بها إذا احتاج إلى العلاج، أعاذنا الله من شره وفنونه ومن أسطانه وسجوته يمنه وعصمته، وهذا على أن يكون الشقاشق له نفسه.

ويحتمل أن يكون الشقاشق لأعدائه وجنوده الملبين لدعوته، والداعين إلى طاعته من غواة الأنس ومتمرده الشياطين، فأضيف إليه إضافة السيوف والرماح إلى الملك والسلطان في مثل قولك: فما راعهم إلا أن علتهم سيوف السلطان فمزقتهم، وأشرعت عليهم رماح الملك فأمادتهم.

والمراد بها سيوف عساكره ورماح أجناده، وهو إضافة الشيء إلى ماهو سبب له، أو إضافة الأيدي والأيدي إلى سبا^(٢)، في قولهم: «تفرقوا ايادي سبا»^(٣) وأيدي سبا.

والمراد بها في حقيقة الكلام من قبل مجازة أيادي وأيدي أبنائه وأولاده، وأعني به إضافة الشيء إلى ما يستعمل ذلك الشيء لأجله وينتفع هو في ذلك الشيء، ومن ذلك قول الراكب: فرسا مستعارا، والساكن من

(١) الآية ١٤ من سورة البقرة.

(٢) سبا هو أبو عرب اليمن، كان له عشرة أولاد، جعل منهم ستة يمينا وأربعة شمالا تشبيها لهم باليدين، ثم تفرق أولئك الأولاد أشد التفرق.

(٣) وبه استشهد الإمام علي عليه السلام في توبيخه لأصحابه عندما قال لهم: «وأحثكم على جهاد أهل البغي فما أتى على آخر القول حتى أراكم متفرقين أيادي سبا، ترجعون إلي مجالسكم، وتتخاذعون من مواظلكم» وهو من الأمثلة السائدة بين العرب.

غيره، وأراد المستخدم خدام أخيه، والمقدم إليه الاناء ليأكل مما فيه،
فرسي وداري وخادمي وآنائي، قال: إذا قال:

قَدْنِي^(١) قلت: بالله حلفة

لتغني عني ذا أنا بك أجمعاً

وملابسات الأضافة ومصححاتها أكثر من أن يدخل في احصاء أو
حصر، وأوسع من أن يلج في مضيق ضبط أو قصر.

وتمت كلمة الاخلاص

.....

◀ **الاخلاص:** جعل الشيء خالصاً^(٢)، فاخلاص العمل الإتيان به
لله ﷻ خالصاً من الرياء، واخلاص الدين جعله خالصاً لله سبحانه
من دون معبود سواه، وكلمة الاخلاص هنا يحتمل وجوها من الإرادة
شيء منها:

□ **[الوجه الأول في معنى كلمة الإخلاص]:**

أن تكون إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾^(٣)
أي: وتم كل ما أخبر به وأمر ونهى ووعد وأوعد^(٤) وبلغت الغاية أخباره
وأحكامه ومواعيده ﴿صِدْقًا﴾ في الأخبار والمواعيد، ﴿وَعَدْلًا﴾ في الأقضية
والأحكام، على ما قاله المفسرون^(٥)، وهذه هي الدين كله.
وسميت كلمة لأن الله تعالى تكلم بها على ألسنة رسله وأمنائه،
وأضيفت هنا إلى الاخلاص لأن بها يتحقق اخلاص الدين لرب العالمين.

(١) في عمدة القاري (ج ١٦، ص ٨٦): ذريني .

(٢) ومثله في تفسير الرازي (ج ١٩، ص ١٨٨) واللمعة البيضاء (ص ٣٧٢).

(٣) الآية ١١٥ من سورة الأنعام.

(٤) كما في الكشف (ج ٢، ص ٤٦) وهو قول المشهور كما في تفسير النسفي (ج ١، ص ٣٤٢)
وتفسير البحر المحیط (ج ٤، ص ٢١٢) وغيرهم.

(٥) التفسير الأصفي (ج ١، ص ٣٤١) والتفسير الصافي (ج ٢، ص ١٥١) وتفسير البضاوي (ج ٤، ص ٤٤٥) وغيرهم.

هذا وجه التصحيح.

وأما وجه الإيثار على ما في التنزيل الكريم فالإشعار بأن هذا هو الذي أمر العباد به، ولا يتحقق العبادة ولا العبودية بدونه كما قال عز قائلًا: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(١)، وفيه تعريض للقوم بطاعتهم الشيطان، ونعى عليهم با تخاذهم الأهواء آلهة لهم من دون الرحمن، كما ستسمع التصريح به عن كذب انشاء الله العزيز، والمعنى على هذا، وحتى كمل الدين وتمت النعمة ولم يبق يومئذ منه شيء ينتظر حلول أوانه، ويتربح مجيء ابانه، ولم يكن في حكم من أحكامه بحيث لم يقيض الحكمة في ذلك الوقت تعجيل بيانه المانع لما يرتفع، ولعائق لما ينزل، ولداع من الحكمة لما يحصل، كما كان في أوقات كونه ﷺ بمكة، وفي صدر الهجرة المباركة، وما يقارب ذلك الزمان، بل تم لله ﷻ ما أراد ولم يبق للرسول ﷺ في التبليغ مراد.

هذا على تفسير الظاهر وظاهر التفسير، وستقف انشاء الله على باطن الأمر وحقيقته وتقر به وبحقيقته، أن جعل الله سبحانه ذلك من توفيقه هاد وهو ولي التوفيق والإرشاد.

□ [الوجه الثاني في معنى كلمة الإخلاص]:

ومنها: أن يكون المراد بها كلمة التوحيد، أعني: لا اله إلا الله^(٢)، فإن التوحيد هو الإخلاص^(٣) ولذلك سميت سورة التوحيد بسورة الإخلاص، وذلك لأن الالفاظ بهذه والقارئ لتلك مع موافقة قلبه للسانه قد أخلص

(١) الآية ٥ من سورة البينة.

(٢) ولا خلاف في أن (لا اله الا الله) هي كلمة التوحيد، راجع الديباج على مسلم (ج ٣، ص ٣٢٢) وتفسير مجمع البيان (ج ٨، ص ١٨٠) وغيرهما.

(٣) وقد بين العالم الفقيه الشيخ الوحيد الخراساني رحمه الله ذلك في مقدمة كتابه منهاج الصالحين الموسوم بمقدمه في أصول الدين (ص ٢٩٨) وأقام الدليل على ذلك فراجع هناك.

الالهوية واستحقاق العبادة له سبحانه، وهذا هو التوحيد في حاق اللغة وحقيقة اللفظ.

□ [الوجه الثالث في معنى كلمة الإخلاص]:

وقد يقال التوحيد ويراد به ما يتعلق بإثبات الذات المقدسة الإلهية وصفاتها الكمالية من الجمالية والجلالية، من مبادئها ومقاصدها، ومن مقدماتها ومسائلها.

وبذلك استقر اصطلاح قدماء المتكلمين^(١)، وهو حينئذ قسيم العدل، والعدل في ذلك الاصطلاح عبارة عن المباحث المتعلقة بأفعاله تعالى ومقدماتها، وقد يطلق ويراد به كلا القسمين، وهو الجامع لمباحث الالهيات بأسرها ومن أوتي لتصفح المطاوي في العلوم عينين، وظهر عليهما قد يطلع له شارق هذين المعنيين من مشارق كلمات أحد الثقلين (صلوات الله عليهم أجمعين)، بل كليهما، فقد عثرت على تسمية سورة الإخلاص على ما فيها من المطويات بسورة التوحيد.

□ [الأخبار في تسمية سورة الإخلاص بسورة التوحيد]:

روى باب نسبة جامع الكافي لثقة الاسلام^(٢) (أنعم الله عليها بأكارم الافضال والانععام) في صحيحته، عن عاصم بن حميد، قال: سئل علي بن الحسين ع^{عليه السلام} عن التوحيد، فقال [ع^{عليه السلام}]: «إن الله ع^{عليه السلام} علم أنه يكون في آخر الزمان أقوام متعمقون، فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(٣)

(١) ولك أن تراجع كتاب توحيد الإمامية للشيخ محمد باقر الملكي، ففيه الكفاية في بيان تلك الأقوال ومصادرها وأدلتها.

(٢) وهو من مشاهير أعلام الطائفة المحقة وثقاتها، وهو أبو جعفر محمد بن يعقوب بن اسحاق الكليني الرازي (المتوفى بين ٣٢٨ و ٣٢٩ للهجرة) وذكره مشهور في كل الكتب، وقبره في بغداد.

(٣) الآية لأولى من سورة التوحيد أو الاخلاص.

والآيات من سورة الحديد^(١) إلى قوله: ﴿عَلِمَ يَذَاتِ الصُّدُورِ﴾^(٢) فمن رام وراء ذلك^(٣) فقد هلك^(٤).

وأيضا روى في مرفوعته عن عبدالعزيز بن المهتدي، قال: سألت الرضا عليه السلام عن التوحيد، فقال عليه السلام: «كل من قرء ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وآمن بها، فقد عرف التوحيد». قلت: كيف يقرؤها؟^(٥) قال عليه السلام: «كما يقرؤها الناس»، وزاد فيه: ﴿كذلك الله ربى﴾^(٦)، أي: فيما ذكر من ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ أو في قرائته، وفي بعض النسخ: زاد فيها أي في تلك السورة، أو في قرائته: كذلك الله ربى كذلك الله ربى^(٨) (انتهى).

وكان هذه الزيادة على قراءة الناس بيان وتفسير لما سبق من قوله عليه السلام: «وآمن بها»، كما لا يخفى وهما صريحتان في أن التوحيد عبارة عن كل ما يتعلق لمعرفة الله سبحانه ويتم به الإيمان جل شأنه بحيث لا مزيد عليه ولا يشذ عنه شيء، مما يجب أن يتوجه نظر العارف إليه.

(١) وهى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾.

(٢) الآية ٦ من سورة الحديد.

(٣) قال رفيع الدين حاشيته على أصول الكافي (ص ٣١٤): أي قصد خلافه ووصفه بخلاف ما أتى به سبحانه، كمن وصفه بالجسم، أو بالشكل والصورة، أو بالصفات الزائدة، أو بالإيلاد، أو بالشريك له، أو بالجهل بشيء، أو بإيجاد غيره، أو نفي قدرته عن شيء، فقد هلك وضل عن سواء الطريق، وأحيط بجهنم وهو بها حقيق.

(٤) الكافي (ج ١، ص ٩١).

(٥) قال المازندراني رحمته الله في شرحه لأصول الكافي (ج ٣، ص ١٤٦): كأنه سأل عن كيفية القراءة لاحتمالها وجوها متعددة مثل التدريس والتعليم والتفكر وقرائتها على الوجه المعروف من تلاوة القرآن.

(٦) من المصدر.

(٧) الكافي (ج ١، ص ٩١) وسند متصل في عيون أخبار الرضا عليه السلام (ج ٢، ص ١٢٢).

(٨) وفي بعضها تكرار بعضها مرتين أو ثلاث.

فأصرح منهما ما وجدت في رسالة لبعض علمائنا (رضوان الله عليهم أجمعين)، وفي ظني أنه منقول من كتاب التوحيد^(١) للصدوق رحمته الله قال: قال محمد بن أبي عمير: دخلت على سيدي موسى بن جعفر رحمته الله فقلت: يا ابن رسول الله؛ علمني التوحيد. فقال رحمته الله: «يا أبا أحمد؛ لا تتجاوز في التوحيد ما ذكره الله تعالى في كتابه فتهلك، واعلم أن الله تعالى واحد أحد، لم يلد فيورث، ولم يولد فيشارك، ولم يتخذ صاحبة ولا ولدا ولا شريكا، وأنه الحي الذي لا يموت، والقادر الذي لا يعجز، والقاهر الذي لا يغلب، والحليم الذي لا يعجل، والدائم الذي لا يبيد، والباقي الذي لا يفنى، والثابت الذي لا يزول، والغني الذي لا يفتقر، والعزيز الذي لا يذل، والعالم الذي لا يجهل، والعدل الذي لا يجود، والجواد الذي لا يبخل، وأنه لا يقدره^(٢) العقول، ولا تقع عليه الأوهام، ولا يحيط به الأنظار^(٣)، ولا يحويه مكان، ولا تدركه الأبصار [وهو يدرك الأبصار]^(٤)، وهو اللطيف الخبير، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٥)، ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾^(٦)، وهو الذي في الأول لا شيء من^(٧) قبله،

(١) المصدر (ص ٧٦).

(٢) أبو جعفر محمد علي بن الحسين بن بابويه القمي (المتوفى سنة ٣٨١ الهجرة) كان وجه الطائفة في زمانه، جليل القدر، حفظة، بصير بالفقه والأخبار والرجال، لم ير في القميين مثله، ناقدًا للأثار، وهو ثقة معتمد عليه، له عدة مصنفات، وقبره معروف بالقرب من قبر شاه عبد العظيم بطهران.

(٣) في المصدر: لا تقدره.

(٤) في المصدر: ولا تحيط به الأقطار.

(٥) من المصدر.

(٦) الآية ١١ من سورة الشورى.

(٧) الآية ٧ من سورة المجادلة.

(٨) (من) زائده غير موجودة في المصدر.

والآخر الذي لا شيء بعده، وهو القديم وما سواه [مخلوق]^(١) محدث، تعالى عن صفات المخلوقين علوا كبيرا.^(٢) إلى غير ذلك من النصوص الدالة على ما قلناه.

وصاحب الكشف^(٣) أيضا بعد ما روى عن ابن عباس، أنه: قالت قريش؛ يا محمد؛ صف لنا ربك الذي تدعونا إليه، فنزلت يعني سورة التوحيد، ينادي بذلك حيث يقول: والمعنى هو الله الذي تعرفونه وتقرّون بأنه خالق السماوات والأرض وخالقكم، وهو واحد متوحد بالإلهية، لا يشارك فيها، وهو الذي يصمد إليه كل مخلوق، [و] لا يسغتنون عنه وهو الغني عنهم، ﴿لَمْ يَكِدْ﴾ لأنه لا يجانس حتى يكون له من جنسه صاحبة فيتوالد، وقد دل على هذا المعنى بقوله: «انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبه»^(٤) ﴿وَلَمْ يُؤْكَدْ﴾^(٥) لأن كل مولود محدث وجسم، وهو تعالى قديم لا أول لوجوده، وليس بجسم، ولا يكافئه، أي: لم يماثله ولم يشاكله.

ويجوز أن يكون من الكفاءة في النكاح نفيا للصاحبة، سألوه أن يصفه لهم، فأوحى إليه ما يحتوي على صفاته، فقوله: هو الله؛ إشارة لهم إلى من هو خالق الأشياء وفاطرها.

(١) من المصدر.

(٢) في المصدر: كثيرا.

(٣) أبو القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي (المولود سنة ٤٦٧ والمتوفى سنة ٥٣٨ للهجرة).

(٤) الآية ١١ من سورة الأنعام.

(٥) الآية ٣ من سورة الأخلاص.

وفي طبي ذلك وصفه بأنه قادر عالم، ولأن الخلق يستدعي القدرة والعلم بكونه^(١) واقعا على غاية إحكام واتساق وانتظام، وفي ذلك وصفه بأنه حي سميع بصير.

وقوله: ﴿أَحَدٌ﴾ وصف بالوحدانية ونفي الشركاء.

وقوله: ﴿الضَّمْدُ﴾ وصف بأنه ليس إلا محتاجا إليه، وإذا لم يكن إلا محتاجا إليه، فهو غني، وفي كونه غنيا مع كونه عالما إنه عدل غير فاعل للقبائح لعلمه بقبح القبيح، وعلمه بغناه عنه.

وقوله: ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ وصف بالقدم والأزلية^(٢).

وقوله: ﴿لَمْ يَكِلْهُ﴾ نفي للشبه والمجانسة.

وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ تقرير لذلك وبت للحكم به.

ثم قال^(٣): فإن قلت: لم كانت هذه السورة عدل القرآن كله على قصر متنها، وتقارب طرفيها؟

قلت^(٤): لأمر ما يسود من يسود^(٥) وما ذاك إلا لاحتوائها على صفات الله [تعالى]^(٦) وعدله وتوحيده؛ وكفى دليلا من اعترف بفضلها وصدق بقول رسول الله ﷺ فيها إن علم التوحيد من الله [تعالى]^(٧) بمكان، وكيف لا يكون كذلك والعلم تابع للمعلوم يشرف بشرفه ويتضع بضعته، ومعلوم هذا العلم هو الله سبحانه^(٨) وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز،

(١) في المصدر: لكونه.

(٢) في المصدر: والأولية.

(٣) الزمخشري في الكشاف (ج ٤، ص ٢٢٩).

(٤) وهو جواب الزمخشري.

(٥) [التعليق منه]: هو من أبيات الحماسة وأوله عزمت على إقامة ذي صباح، أي إقامة صباح، وهو الغارة والمضاف مقحم منه.

(٦) كذا في المصدر.

(٧) من المصدر.

(٨) في المصدر: تعالى.

فما ظنك بشرف منزلته وجلالة محله وناقته على كل علم، واستيلائه على قصب السبق دونه، ومن ازدراه^(١) فلضعف علمه بمعلومه، وقلة تعظميه، وخلوه من خشيته، وبعده من النظر لعاقبته.

ثم قال: وتسمى سورة الأساس لا شتمالها على أصول الدين.

وروى أبي وأنس عن النبي ﷺ: «أسست السماوات السبع والأرضون السبع على قل هو الله أحد»^(٢)، يعني ما خلقت إلا لتكون دلائل على توحيد الله ومعرفته صفاته التي نطقت بها هذه السورة.

هذا كلامه^(٣) نقلناه بطوله له! فيه من الفوائد واشتمل عليه من مهمات العوائد، وهو صريح فيما أردناه وحجة واضحة على ما قصدناه. وعلى ذلك الاصطلاح تسمية العلماء الأعلام الكتاب المشتمل على جملة العلم الإلهي بكتاب التوحيد كما فعله ثقة الاسلام [عنه] في الكافي، جامع في جملة أبوابه، أو الصدوق [عنه] في كتابه^(٤) (أكرمهما الله بجزييل جزائه)، باعتبار تسمية الشيء باسم أشرف أجزائه، أو باسم ما هو فيه اهم كما قد يترأى لقوام الظنون أو يتوهم، والسر في ذينك الاصطلاحين، والداعي على إرادة هذين المعنيين، هو: ما فصلناه القول فيه في كتابنا الموسوم بـ(مناهج المعارف)^(٥) وجملة الكلام فيه.

وما يكتفى لحصول أدنى مراتب الإشارة والتنبيه أن التوحيد من حيث أنه في اللغة جعل الشيء واحداً في عرف الدين هو الإقرار بأن الصانع

(١) [التعليق منه]: الازدراء: الاحتقار، ومنه قوله تعالى: «تزدوى أعينهم» وفي الحديث: «لا تزدروا نعمة الله» أي لا تحقروها.

(٢) كنز العمال (ج ١، ص ٥٨٦).

(٣) الكشف (ج ٤، ص ٢٩٩).

(٤) التوحيد، وهو مطبوع عدة طبعات وفي مقدمة إحدى الطبعات وهي طبعة جامعة المدرسين بقم المقدسة، ذكر محقق الكتاب السيد هاشم الحسيني الطهراني طبعات الكتاب وشروحه.

(٥) وهو كتاب في أصول الدين، قال عنه في أعيان الشيعة (ج ٤، ص ٩٦) إنه كتاب كبير، وقيل عنه في كتاب مقالات وكفتارها (ص ٢٦٨) أنه قاموس أو معجم عقائد الشيعة.

واحد، وهذا الإقرار كما ينبغي متوقف على العالم بجميع ما يشتمل عليه العلم الإلهي بجملته وحذافيره بالتقريب الذي ذكرناه هناك، فعليك بالرجوع له والطلوع عليه وبالتأمل والنظر فيه وإليه، فإنه كما أراه من خواص ذلك الكتاب، ولعمر الصديق لحقيق بأن يكتب بأقلام التصديق في أعز أوراق التحقيق.

وبعد الاحتواء على ذلك المجمل وهذا المفصل، فكل هذه المعاني الثلاثة هنا على هذا التقدير محتمل، ولعل المراد بصيرورتها تامة على الأول إقرار الناس بها، ودخولهم في دين الله، على حد حصل به مراده سبحانه من ارسال رسوله ﷺ كما أشارت إليه سورة النصر^(١)، وتفتن له عباس حين نزولها.

فقد روى الكشف^(٢) إنه ﷺ لما قرأها على أصحابه استبشروا وبكى العباس، فقال ﷺ: «ما يبكيك يا عم». قال: نعت إليك نفسك. فقال ﷺ: «إنها لكما تقول فعاش بعدها سنتين لم ير فيها ضاحكا مستبشرا»^(٣).

وعن النبي ﷺ إنه دعا فاطمة (رضى الله عنها) فقال ﷺ: «يا بنتاه؛ إنه نعت إلي نفسي»، فبكت، فقال ﷺ: «لا تبكي فإنك أول أهلي لحوقا بي»^(٤).

(١) وهي آخر سورة نزلت، في أمر فتح مكة، وهي مدنية، ثلاث آيات، وست عشر كلمة، وسبعة وتسعون حرفا.

(٢) الجزء الرابع (ص ٢٩٤).

(٣) تخريج الأحاديث والآثار (ج ٤، ص ٣١٩).

(٤) سنن الدارمي (ج ١، ص ٣٧).

وعن ابن مسعود: إن هذه السورة تسمى التوديع^(١) (انتهى)^(٢).
وعلى الثانيين اقرار جماعة من المقرين بجميع أصول الدين،
وبكل ما له مدخلة في كمال الإيمان، واعترافهم بجملتها، وتصديقهم
بحذافيرها.

وبالجملّة المراد بصيرورة الكلمة تامة على المعنى الأول: سيوع دين
الإسلام، وظهوره على الأديان، ودوران شعاره على الأقطاب، وفوران
ينابيعه من الأودية والشعاب.

وعلى هذا المعنيين لعل حصول المؤمنين الكاملين والخواص
الموقنين، من الذين عليهم دارت رحى الإسلام، وبوجوههم تحلى
الدين بحلية الكمال والتمام، وسيأتيك في هذا الاحتمال أيضا ما يدلّك
على الحق الصراح، ويرشدك لمستودعات خزائن التحقيق على مفتاح،
إن شاء الله العليم الفتح فانتظره.

□ [الوجه الرابع في معنى كلمة الإخلاص]:

ومنها: أن يكون المراد بها: كلمة التقوى التي ألزمها الله سبحانه
عباده المتقين، حيث قال جل شأنه: ﴿وَالْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا
وَأَهْلَهَا﴾^(٣)، وذلك لأن الإخلاص والتقوى متآخيان، بل هما وضيعا لبان
من ثدي أم واحدة؛ هي: حقيقة الإيمان وصدق العبودية، بل ارتفع الأمر
عن التضاهي.

(١) نقله عنه عدد من المصادر والمراجع منها: بحار الأنوار (ج ٢١، ص ١٠٠) وتفسير مجمع البيان
(ج ١٠، ص ٤٦٧) وتفسير الثعلبي (ج ١٠، ص ٣٢١) وتفسير الرازي (ج ٣٢، ص ١٠٠) وتفسير ابن
عربي (ج ٢، ص ٤٣٦) وتفسير القرطبي (ج ٢٠، ص ٢٢٩) وتفسير البيضاوي (ج ٥، ص ٥٤٢)
والتهذيب لعلوم التنزيل (ج ٤، ص ٢٢١) والاتقان في علوم القرآن (ج ١، ص ١٠٠) وغيرها.
(٢) الكشف (ج ٤، ص ٢٩٥).
(٣) الآية ٢٦ من سورة الفتح.

وإذا نظرت فإذا هو هي، والتغاير إنما هو بالسما لا بالسميا، والتعدد ليس إلا بالحقة لا بالحقيقة، فأما السنخ والأصل فواحد بل الجنس والفصل متحد، ففي باب التقوى من كتاب مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة^(١) المنسوب إلى مولانا وسيدنا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ما هذه عبارته:

قال الصادق عليه السلام: «التقوى على ثلاثة أوجه: تقوى بالله (في الله)^(٢) و(هو)^(٣) ترك الخلاف فضلا عن الشبهة، وهو تقوى خاص الخاص، وتقوى من الله تعالى، وهو ترك الشبهات فضلا عن الحرام، و(هو)^(٤) التقوى الخاص، وتقوى من خوف النار، و(هو)^(٥) العقاب وهو ترك الحرام، وهو التقوى العام. ومثل التقوى كماء يجري في النهر، ومثل هذه الطبقات الثلاث في معنى التقوى كأشجار مغروسة على حافة ذلك النهر من كل لون وجنس، وكل شجر [منها]^(٦) يمتص^(٧) [الماء]^(٨) من ذلك النهر على قدر جوهره وطعمه ولطافته وكثافته، ثم منافع الخلق من تلك^(٩) الأشجار والثمار على قدرها وقيمتها، قال الله تعالى: ﴿صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنُفِضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ الآية^(١٠).

(١) المصدر (ص ٣٨).

(٢) زائدتان ليستا في المصدر.

(٣) زائدتان ليستا في المصدر.

(٤) زائدتان ليستا في المصدر.

(٥) زائدتان ليستا في المصدر.

(٦) من المصدر.

(٧) في المصدر: تمتص.

(٨) من المصدر.

(٩) في المصدر: ثم منافع الخلق ذلك.

(١٠) الآية ٤ من سورة الرعد.

فالتقوى للطاعة^(١) كالماء للأشجار، ومثل طبائع الأشجار والثمار^(٢) في لونها وطعمها مثل مقادير الإيمان، فمن كان أعلى درجة في الإيمان وأصفى جوهره بالروح كان أتقى، ومن كان أتقى كانت عبادته أخلص وأطهر، ومن كان كذلك كان من الله أقرب، وكل عبادة غير مؤسسة على التقوى^(٣) فهي هباء منثور، قال الله ﷻ: ﴿أَمْ مَنْ أَسْكَنَ بُيُوتَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَاكِ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ الآية.^(٤)

وتفسير التقوى ترك ما ليس بأخذه^(٥) بأس حذرا عما به بأس، وهو في الحقيقة طاعة [بلاعصيان]^(٦) وذكر بلا نسيان، وعلم بلا جهل مقبول غير مردود. وفي باب الإخلاص من الكتاب المذكور^(٨) قال الصادق ﷻ: «الإخلاص يجمع حواصل^(٩) الأعمال، وهو معنى مفتاحه^(١٠) القبول، وتوقيعه الرضا، فمن تقبل الله منه، ورضي^(١١) عنه فهو المخلص وإن قل عمله، ومن لا^(١٢) يتقبل منه فليس بمخلص وإن كثر عمله، إعتبارا بآدم ﷺ، وإبليس (لعنة الله)»^(١٣).

ثم بعد كلام يشعر بعض ظواهره بالمغايرة بين الإخلاص والتقوى وإن التقوى فوق الإخلاص، قال ﷻ: «وأدنى حد الإخلاص بذل العبد

(١) في المصدر: للطاعات.

(٢) في المصدر: الأثمار.

(٣) في المصدر (ص ٣٩): وكل عبادة مؤسسة على غير التقوى.

(٤) في المصدر: تعالى.

(٥) الآية ١٠٩ من سورة التوبة.

(٦) في المصدر: ما ترك ليس بأخذه بأس.

(٧) كذا في المصدر.

(٨) مصباح الشريعة (ص ٣٦).

(٩) في المصدر: فواصل، أما في بحار الأنوار في ما نقله عن نسخة الكتاب التي لديه: حواصل.

(١٠) في المصدر: افتتاحه.

(١١) في المصدر: ويرضى.

(١٢) في المصدر: لم.

(١٣) في المصدر: عليه اللعنة.

طاعته^(١)، ثم لا يجعل لعمله قدرا عند الله فيوجب به على ربه مكافأة بعمله لعلمه^(٢) أنه لو طالبه بوفاء حق العبودية لعجز، وأدنى مقام المخلص في الدنيا السلامة من جميع الآثام، وفي الآخرة النجاة من النار والفوز بالجنة» (انتهى).^(٣)

وهذا كما ترى صريح في أن التقوى هي الإخلاص، والإخلاص هو التقوى، لدوران القبول معهما دوران العلة والمعلوم، ولعل المغايرة التي أشعر بها بعض ما طوينا ذكره وأشرنا إليه؛ إنما هي في بعض مراتب التقوى التي أحطت ببعضها خيرا، وسبرت ما في غورها سبرا، فإن التقوى في لسان أصحاب التفسير والحديث وأرباب التحرير والتحديث مقولة على مقولات، ومحمولة على عدة حمولات، وأول درجاتها خلع الأنداد ونفي الشركاء والاقرار باتحاد المعبود في الأرض والسماء، وهو التقوى من الاشرار والفحوى مما يوجب الهلاك، وبعده رفع المعاصي والأتیان بفرض الداني والقاصي، وبعده التجنب عن الشبهات والتنكب عن المكروهات، وبعده التحلي بالفضائل والفواضل، والتخلي للمرغبات والنوافل وإيلاج جمل النفس النفور في سسم الخياط عبودية الرب الغفور، وبعده ينفر النفس عن ميل المباحات، وتشمير الذيل عن نيل المباحات، وبعده الترقى إلى درجات، والتوطي عن ورطات الموربين، وبعده ملاحظة الجمال والجلال في كل محل وحال، وتصفية الآمال والأعمال بكل منخل وغريال، وقصر الفكر على خصوص الذات، وقطع النظر عن جميع الحظوظ والذات، وهذه هي الغاية القصوى

(١) في المصدر: طاقته.

(٢) في المصدر: لعلمه بعلمه.

(٣) مصباح الشريعة (ص ٣٧).

وأعلى درجات التقوى لا كما يزعمه أهل.....^(١) مما لا يرتضيه العقول والأرباب ولا يقتضيه نسبة ولا كتاب.

ويسمونه تارة بالفناء والوصول، وأخرى بالاتحاد والحلول، وطورا با انتهاء السلوك، ومرة بالاستغناء عن الطريق المسلك كما هو المذكور في صحائف أصولهم المركوز في سخائف عقولهم، فإن ذلك كله محض إلحاد عاد غير معلول، ورخص انداد صاد ليس بالوصول، أعاذنا الله من مهاوي دركات المغرورين، وأوصلنا إلى أعالي درجات المبرورين بعصمته ومنه إنه أرحم الراحمين.

هذه نبذة من الكلام مما يقتضيه هذا المقام والمخصوص بالعظمة والكبرياء أعلم بحقايق الأشياء وهو الهادي إلى سواء السبيل.

والنكتة في إثارة لفظ الإخلاص هي ما مضى مع مزيد، وهو غير خاف على من ألقى السمع وهو شهيد، فلقد قال سبحانه في كتابه المجيد: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾^(٢) وهم ليسوا إلا الذين أخلصوا له الدين فلا يتقبل عمل من غيرهم، ولا شبهة في أن الذين عبدوا الشيطان وأهوائهم غيرهم، فلا يرجئ في شيء من الدين قبول في عمل ولا في شيء من الآخرة وصول إلى أمل.

□ [معاني كلمة التقوى]:

وأما تفاسير ظاهر كلمة التقوى فأمور عديدة، ولعلها باعتبار ما اطلعت عليه من تعدد مراتب التقوى

(١) هنا فراغ في أصل النسخة الخطية.

(٢) الآية ٢٧ من سورة المائدة.

✽ أحدها:

ما رواه الكافي^(١): بسنده الصحيح عن جميل ، قالت: سألت أبا عبد الله عن قول الله ﷻ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢) قال [عليه السلام]: «هو الايمان» قال: قلت: ﴿وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾؟ قال: «هو الإيمان». وعن قوله: ﴿وَأَنزَلْنَاهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ﴾ قال: «هو الايمان».

✽ وثانيها:

ما رواه تفسير علي بن ابراهيم عليه السلام عن النبي ﷺ أنه قال في خطبته: «وأولى القول كلمة التقوى»^(٣) ، وهو مشعر بأنها كلمة الشهادة وإليه ينظر من قال: إنها لا إله إلا الله ، محمد رسول الله.

✽ وثالثها:

مارواه العلل^(٤) عنه عليه السلام أنه قال في تفسير لا إله إلا الله: «وهي كلمة التقوى ، يثقل الله بها الموازين يوم القيامة».

وفي الكشف^(٥): كلمة التقوى: بسم الله الرحمن الرحيم ، ومحمد رسول الله ، قد اختارها الله لنبيه ، وللذين معه أهل الخير ومستحقية ومن هو أولى بالهداية من غيرهم .
وقيل: هي كلمة الشهادة.

وعن الحسن: كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد .
قال^(٦): ومعنى اضافتها إلى التقوى إنها سبب التقوى وأساسها .
وقيل: كلمة أهل التقوى (انتهى).

(١) الجزء الثاني (ص ١٠).

(٢) الآية ٤ من سورة الفتح .

(٣) تفسير القمي (ج ١، ص ٢٩٠).

(٤) علل الشرائع (ج ١، ص ٢٥١).

(٥) الجزء الثالث (ص ٥٤٩).

(٦) الزمخشري في الكشف (ج ٣، ص ٥٤٩).

هذا ما ورد فيها، وما قيل: وما تضمنته بطون الخواطر ومتون الدفاتر من ظاهر التفسير والتأويل، وأما هو المقصد الأسنى والغاية القصوى في معنى كلمة التقوى فدقيقة لا يعقلها إلا العالمون، وحقيقة لا يحوم حوم مجازها الكاملون، وذلك ما رواه كتاب معاني الأخبار^(١)، وكتاب المجالس^(٢) لصندوق فحول علمائنا الأخيار، وصندوق أصول أصحابنا الأبرار محمد بن بابويه القمي (عليه وعليهم جميعا رضوان الله ورحمته)، باسناده عن أبي جعفر الباقر عليه السلام، عن أبي برزة^(٣)، عن النبي ﷺ قال: «إن الله ﷻ عهد إلي في علي عليه السلام [عليه السلام] عهدا قلت: يا رب بينه لي، قال: إسمع^(٤). قلت: قد سمعت. قال: إن عليا عليه السلام [عليه السلام] راية الهدى، وإمام أوليائي، ونور من أطاعني، وهو الكلمة التي ألزمتها المتقين^(٥)، من أحبه فقد أحبني، ومن أطاعه فقد أطاعني».

وما رواه التوحيد^(٦)، ومعاني الأخبار^(٧)، عن ابن الوليد^(٨)، عن ابن أبان^(٩)، عن الحسين بن سعيد، عن النظر، عن ابن سنان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) في خطبته: «أنا عروة الله الوثقى، وكلمة التقوى».

فالمрад بتمام الكلمة حينئذ إما وجوده ﷻ في عالم الأجسام، من بعد خلقه تعالى إياه في عالم الأرواح مع سيد أنبيائه (صلى الله عليهما

(١) ص ١٢٦.

(٢) الأمالي (ص ٥٦٥).

(٣) في معاني الأخبار: عن أبي بردة.

(٤) في معاني الأخبار: استمع.

(٥) إشارة إلى قوله تعالى في الآية ٢٦ من سورة الفتح: ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾.

(٦) ص ١٦٥.

(٧) لم أقف عليه في هذا المصدر.

(٨) محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد.

(٩) الحسين بن الحسن بن أبان.

وآلهما)، نوراً واحداً قبل أن يخلق الخلائق بأمد طويل، أحصته صراح الأحاديث وصحاحها مما ليس هنا، وظهوره للخلائق المكلفين ليكون حجة لله سبحانه عليهم وولياً وإماماً لهم.

ويؤيده ما رواه الكافي^(١) وغيره في باب مواليد الأئمة (صلوات الله عليهم أجمعين) في طي أحاديث كثيرة بعبارات مختلفة..

منها: قول الصادق عليه السلام في رواية أبي بصير: «وإذا سكنت النطفة (يعني نطفة الإمام) في الرحم أربعة أشهر، وأنشأ فيها الروح، بعث الله ﷻ ملكاً يقال له: حيوان، فكتب على عضده الأيمن: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٢)».

وقوله عليه السلام في رواية جميل بن دراج: «لا تتكلموا في الإمام، فإن الإمام ليسمع الكلام وهو في بطن أمه، فإذا وضعته كتب الملك بين عينيه: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٣)».

وأما نصبه لأمانة المومنين، والنص عليه على الجزم واليقين والبت والتعيين، وأخذ البيعة له من عامة الحاضرين حين إكمال الدين وإتمام النعمة على المسلمين، وهو يوم العيد الكبير أعني يوم الغدير^(٤).

ويؤيد هذا المعنى ما روي عن الصادق عليه السلام في تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾^(٥) إنه عليه السلام قال: «الْكَلِمُ الطَّيِّبُ» هو قول المؤمن: لا إله إلا الله محمد رسول الله، علي ولي الله، وخليفة رسول الله.

(١) الجزء الأول (ص ٣٨٦).

(٢) الآية ١١٥ من سورة الأنعام.

(٣) الكافي (ج ١، ص ٣٨٨).

(٤) اليوم الثامن عشر من ذي الحجة الذي وقعت فيه الحادثة العظمى.

(٥) الآية ١٠ من سورة فاطر.

[و]أقال: «والعمل الصالح: الاعتقاد أن هذا هو الحق من عند الله لا شك فيه من رب العالمين»^(١).

ولعل قوله سبحانه: ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾^(٢) إلى آخر الآية النافي لعموم المبدل نفياً بتياً، المخرج لما يتطرق إليه النسخ والتغيير والاسقاط للعدر، أو قيام الغير والتخير، وما شاكل ذلك من سائر ما هو من هذا الباب يكلمك بهذا المعنى ﴿وَحَيًّا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ﴾^(٣) فتفطن له تجد برد التعيين، وإياك إياك أن تكون من الغافلين.

□ [وجوه التعبير عن النبي ﷺ بالكلمة في القرآن]:

✽ [الوجه الأول للتعبير عن النبي ﷺ بالكلمة]:

وأما وجه التعبير عنه ﷺ بـ«الكلمة» فلعله ما ورد في شأنه أنه: كلام الله الناطق، ولسانه الصادق، وترجمانه، وأمثال ذلك مما وعته الأوراق والأسماع، بل ما وسعته الآفاق والأصقاع، من روايات العامة والخاصة، والنصوص التامة الناصة التي تدل على أنه (صلوات^(٤) الله وسلامه عليه) هو المعبر عن مراد الله ﷻ، والمترجم لوحيه، والكاشف لأسرار كتابه، والمضطلع على حقائق خطابه، على نهج ما يعبر لسان الشخص وكلامه وترجمانه عن مراده، وما في ضميره، فكأنه (صلوات الله عليه) كلام الله وكلمته ولسانه وترجمانه.

✽ [الوجه الثاني في التعبير عن النبي ﷺ بالكلمة]:

ويحتمل أن يكون الوجه في تسميته (صلوات الله عليه) بـ«الكلمة» هو الوجه فما سمى الله ﷻ عيسى بن مريم ﷺ بالكلمة، وهو: أن إيجاد

(١) تفسير القمي (ج ٢، ص ٢٠٨).

(٢) الآية ١١٥ من سورة الأنعام.

(٣) الآية ٥١ من سورة الشورى.

(٤) الآية ٨٢ من سورة يوسف.

الله العليم القدير إياه على ما هو عليه من خالصة صفاته وخاصة أخلاقه وسماته على خلاف ما جرت عليه عادته جلّت قدرته في إيجاد الخلاق، كما كان الله خلف عليه السلام لعيسى بن مريم عليه السلام في ظاهر خلخته، كذلك لخلقه تعالى عيسى عليه السلام من غير أب، ولا يجاده سبحانه إياه في جميع صفات الكمال بعد سيد العرب عليه السلام مبانيا عن كل ذي نسب فهما آيتاه الدالتان على باهر قدرته وقاهر إرادته، الحاصلتان في محض كلمته، أعني كلمة ﴿كُنْ﴾ هذا في ظاهر الخلق بفتح الخاء، وذلك في باطن الخلق بضمها، والبات لذلك، والناص عليه مساواته، فدته نفوس الخلاق لنفس أشرف من ذرأه الخالق، كما نطق به القرآن، وقام عليه البرهان، فلاجل هذا الإختصاص بالكلمة كأنهما نفس الكلمة، فسميا بها دلالة على ما قلناه.

❖ [الوجه الثالث في التعبير عن النبي عليه السلام بالكلمة]:

ويحتمل أن يكون وجه هذا التعبير كونه (صلوات الله عليه) صاحب تلك الكلمة التي يتم بها الدين، ويكمل بها الإيمان وتتحصل بها التقوى، ويتولد منها الإخلاص، وكونه المراد بها، وهو قول المؤمن: علي ولي الله وخليفة رسوله عليه السلام، على طريقة قوله تعالى: ﴿وَسَلِّ الْقُرْبَى﴾ أعني: على حذف المضاف كما يقوله الظاهريون، أو على نهج التعبير عن المضاف بالمضاف إليه لشدة الملازمة والمناسبة كما هو التحقيق.

ويؤيد هذا الوجه قوله تعالى: ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ النَّقْوَى﴾^(١) مع قوله سبحانه: «وهو الكلمة التي الزمها المتقين»^(٢) فإن الإلزام والإيجاب على

(١) الآية ٢٦ من سورة الفتح.

(٢) نص خبر ولا يوجد في القرآن.

هذا على ظاهره، بخلاف الوجهين السابقين فإنه يلزم فيهما اقحام لفظ الطاعة أو المولاة وأمثالهم كما لا يخفى.

ولعل هذا الوجه بالمقام أنسب، ومن المرام أقرب، وله من المؤيدات مما مضى ومن غيره أكثر من أن يحصره الوقت، أو يحصيه المقام، وهكذا الحال في جميع حجج الله من ذرية الرسول ﷺ أنه قال في خطبته: «نحن كلمة التقوى وسبيل الهدى»^(١).

ورواه كتاب الإكمال^(٢) عن الرضا عليه السلام في حديث له: «ونحن كلمة التقوى، والعروة الوثقى».

وما ورد في الأدعية المأثورة، والزيارات المنقولة المشهورة، ومن جملته ما في زيارة الأربعين لسيد الشهداء (صلى الله عليه) من قول الصادق عليه السلام في رواية صفوان: «وأشهد أنك كلمة التقوى والعروة الوثقى، والحجة على أهل الدنيا»^(٣).

وفي الزيارة المشهورة المطلقة له (صلوات الله عليه) من قوله عليه السلام: «وأشهد أن الأئمة من ولدك كلمة التقوى، وأعلام الهدى»^(٤) إلى غير ذلك مما يطول بذكره الكلام، وليس يغفل عنه أصحاب الأفهام.

ولا أستبعد أن يكون مراد الطاهرة (صلوات الله عليها) من كلمة الإخلاص جميعهم (صلوات الله عليهم أجمعين)، ومن تمامها نص الله ﷻ ونص أبيها ﷺ، على إمامتهم وولايتهم.

(١) الخصال (ج ٢، ص ٥٢).

(٢) ص ٢٠٢.

(٣) في الكافي (ج ٤، ص ٥٧٣): والحجة على من يبقى تحت الثرى.

(٤) مصباح المتعبد (ص ٤٠٢).

(٥) مصباح المتعبد (ص ٤٠٢).

وهذا المعنى عندي أنسب بالسياق والنص، على ما له المساق،
وخلاصة الكلام، وفذلكة الباب، وجملة القول، وفصل الخطاب،
والتحقيق الأنيق، والحق التحقيق بالتصديق، هو:

أن كلمة التقوى في جميع تفاسيرها التي ذكرناها محمولة على ما به
حصول مراتب الإسلام اللساني ثم القلبي، وبعده على ما به يتم درجات
الإيمان الكامل ثم الأكمل، إلى أن يصل إلى أعلى درجاته في الوصول،
وهو مرتبة اليقين، ودرجة المخلصين الموقنين، وصلنا الله سبحانه بمنه
وهديته إليه، وثبتنا بفضلله وعصمته عليه، على ما أشير إليه في كتابنا
الموسوم بمناهج المعارف، فعليك بمراجعته فإنه يطعمك من موائد
التحقيق، ويسقيك من رحيق التصديق، فلا تجوع معه شيئاً ولا تظماً
بعده أبداً.

والله تعالى هو العالم بحقيقة المراد، وهو ولي التوفيق والارشاد.
هذا ما كنت قد وعدتك، وأحمد الله تعالى على أن وفقني لأن
وفيتك، فصدق بما أريتك ولا تكن من الشاكين، بل خذ ما أتيتك وكن
من الشاكين.

❖ [الوجه الرابع في التعبير عن النبي ﷺ بالكلمة]:

ومنها: أن تكون اشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾^(١)
وهو في سورة الزخرف في قصة إبراهيم عليه السلام، وتماهما: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٦١﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿٧﴾ وَجَعَلَهَا
كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢﴾﴾^{(٢)(٣)}.

(١) الآية ٢٨ من سورة الزخرف.

(٢) [منه: ﷺ] يعني أن ضمير لعلهم لبعض من العقب أي بحذف المضاف، أي: مشركيهم منهم.

(٣) الآيات ٢٦-٢٨ من سورة الزخرف.

قال الكشف^(١): ﴿وَجَعَلَهَا﴾^(٢): وجعل إبراهيم كلمة التوحيد التي تكلم بها، وهو قوله: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ﴾^(٣) إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ^(٤).

﴿كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِيهِ﴾^(٥): ذريته، فلا يزال فيهم من يوحد الله ويدعو إلى توحيدهِ، لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وحد منهم ونحوه. ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ﴾^(٦) وقيل: وجعلها الله (انتهى).

هذا ما قاله المفسرون، وهذا بعينه هو الوجه الثاني مما أسلفناه، وليس نظري في هذا المقام إليه، ولست أقصد هنا الدلالة عليه، فإن ترجمة هذا قد مضت، ونوبته قد انقضت، بل اطراد منه مارواه كتاب الاكمال^(٧) عن سيد الساجدين [عليه السلام]، وكتاب العلل^(٨) عن مولانا الباقر وكتاب معاني الأخبار^(٩) والمناقب^(١٠) ومجمع البيان^(١١) عن سيدنا الصادق (صلوات الله عليهم أجمعين) قال: «فيما نزلت هذه الآية: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِيهِ﴾^(١٢) وجعل الإمامة في عقب الحسين عليه السلام إلى يوم القيامة».

(١) الجزء الثالث (ص ٤٨٤).

(٢) الآية ٢٨ من سورة الزخرف.

(٣) الآيتان ٢٦ و ٢٧ من سورة الزخرف.

(٤) الآية ٢٨ من سورة الزخرف.

(٥) الآية ١٣٢ من سورة البقرة.

(٦) كمال الدين وتمام النعمة (ص ٣٢٣).

(٧) علل الشرائع (ج ١، ص ٢٠٧).

(٨) ص ١٢٦.

(٩) مناقب آل أبي طالب (ج ٣، ص ٢٠٦).

(١٠) الجزء الأول (ص ٣٧٥).

(١١) الآية ٤٧ من سورة الزخرف.

[وفي] كتاب الإحتجاج^(١) عن النبي ﷺ في خطبة الغدير: «معاشر الناس؛ القرآن يعرفكم أن الأئمة من بعده ولده، وعرفتنا أنهم مني ومنه^(٢)، حيث يقول الله ﷻ: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾^(٣)، وقلت لن تصلوا ما إن تمسكتم بها».

وروى كتاب المناقب^(٤) أن النبي ﷺ سئل عن هذه الآية^(٥) فقال ﷺ: [اجعل]^(٦) الإمامة في عقب الحسين عليه السلام يخرج من صلبه تسعة من الأئمة عليهم السلام منهم مهدي هذه الأمة.

وفي تفسير علي بن ابراهيم عليه السلام^(٧): ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾: يعني: [فإنهم يرجعون]^(٨) أن الأئمة إلى الدنيا.

ولعلك بعد ما أحطت بتمام الشرح لا تحتاج إلى شرح التمام هنا، واختصاصها حينئذ بالإخلاص لأن بها يتميز الإخلاص عن غيره، ولا يحصل الإيمان الذي هو شرط قبول الأعمال من حيث أنه فرع التقوى والإخلاص إلا به، كما دلت عليه الأحاديث القدسية، والآثار النبوية، والأخبار الصحيحة، والروايات الصريحة، والبراهين القاطعة، والحجج الواضحة الساطعة، مما لا يحصى العادون، ولا يقدر على دفعه الرادون.

فمن جملة ذلك ما رواه الكافي^(٩) بسنده الصحيح: عن ابن أبي نصر، عن أبي الحسن عليه السلام، في قول الله ﷻ: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يُغَيِّرْ

(١) الجزء الأول (ص ٨٢).

(٢) في المصدر: وعرفتكم أنه مني وأنا منه.

(٣) الآية ٢٨ من سورة الزخرف.

(٤) مناقب آل أبي طالب (ج ٣، ص ٢٠٦).

(٥) ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾.

(٦) من المصدر.

(٧) القمي (ج ٢، ص ٢٨٣).

(٨) من المصدر.

(٩) الجزء الأول (ص ٣٧٤).

هُدًى مِنَ اللَّهِ^(١) قال [عليه السلام]: «يعنى من اتخذ دينه رأيه بغير امام من أئمة الهدى».

وما رواه فى الصحيح^(٢) أيضا فى موضعين من كتاب الحجة، عن محمد بن مسلم، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: «كل من دان الله ﷻ بعبادة يجهد فيها نفسه ولا إمام له فى الله فسعيه غير مقبول، وهو ضال متحير، والله شانى^(٣) لأعماله، ومثله كمثل شاة ضلت عن راعيها وقطيعها، فهجمت ذاهبه وجائية يومها، فلما جنها الليل بصرت بقطيع غنم مع راعيها فحنت إليها واغترت بها، فبات^(٤) معها فى مربضها، فلما أن ساق الراعى قطيعه انكرت راعيها وقطيعها، فبصرت بغنم مع راعيها فحنت إليها واغترت بها، فصاح بها الراعى إلحقي براعىك وقطيعك فأنت تائهة متحيرة عن راعيك وقطيعك، فهجمت ذعرة متحيرة تائهة لا راعى لها يرشدها إلى مرعاها أو يردها،

فبينما هي كذلك إذا اغتنم الذئب ضيعتها، فأكلها، وكذلك والله يا محمد من أصبح من هذه الأمة لا إمام له من الله تعالى ظاهر عادل، أصبح ضالا تائها، وإن مات على هذه الحالة مات ميتة كفر ونفاق. واعلم يا محمد أن أئمة الجور [أو أتباعهم]^(٥) لمعزولون عن دين الله، قد ضلوا وأضلوا، فأعمالهم التى يعملونها كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف، لا يقدرון مما كسبوا على شيء؛ ذلك هو الضلال البعيد».

وفى الصحيح أيضا عن الحرث بن المغيرة، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام قال رسول الله ﷺ: «من مات لا يعرف إمامه مات ميتة جاهلية»

(١) الآية ٥٠ من سورة القصص.

(٢) الكافي (ج ١، ص ١٨٢).

(٣) مبغض لأعماله.

(٤) فى المصدر: فباتت.

(٥) من المصدر.

قال رحمته الله: [«نعم»، قلت: جاهلية جهلاء، أوجاهلية لا يعرف إمامه؟ قال رحمته الله: «جاهلية كفر ونفاق وضلال»^(١)].

وهذا المضمون مما رواه الفريقان، واحتواه الطريقان، بحيث يوجب العلم والإيقان، والله الهادي وهو المستعان.

وروى أيضا في أول كتاب الحجة^(٢)، بسنده المتصل عن أبي حمزة، قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام: «إنما يعبد الله من يعرف الله، فإنما من لا يعرف الله فإنما يعبد هكذا ضلالا» قلت: جعلت فداك فما معرفة الله؟ قال عليه السلام: «تسديق الله تعالى، وتسديق رسوله صلى الله عليه وآله ومولاة علي عليه السلام، والائتمام به وبأئمة الهدى عليهم السلام، والبراءة إلى الله تعالى من عدوهم، هكذا يعرف الله تعالى».

وروى أيضا بسنده عن جابر، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: «إنما يعرف الله تعالى ويعبد من عرف الله وعرف إمامه منا أهل البيت، ومن لا يعرف الله تعالى ويعرف الإمام منا أهل البيت فإنما يعرف ويعبد غير الله، هكذا والله ضلالا»^(٣).

وروى أيضا بسند فيه إرسال^(٤) عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلا - وهو من مشاهير قضاة العامة - عن أبيه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إنكم لا تكونون صالحين حتى تعرفوا، ولا تعرفوا حتى تصدقوا، ولا تصدقوا حتى تسلموا أبوابا أربعة لا يصلح أولها إلا بآخرها، ضل أصحابه الثلاثة وتاهوا تيهها بعيدا، إن الله تبارك وتعالى لا يقبل إلا العمل الصالح، ولا يقبل الله إلا الوفاء بالشروط والعهود، فمن وفى الله تعالى بشرط، واستعمل ما وصف في عهده، نال ما عنده واستكمل ما وعده، إن الله تبارك وتعالى أخبر العباد بطرق

(١) الكافي (ج ١، ص ٣٧٧).

(٢) الكافي (ج ١، ص ١٨٠).

(٣) الكافي (ج ١، ص ١٨١).

(٤) إذ قال: عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه، عن ذكره، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلا، عن أبيه...

الهدى، وشرع لهم فيها المنار، وأخبرهم كيف يسلكون، فقال: ﴿وإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾^(١)، وقال: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾^(٢)، فمن اتقى الله فيما أمره لقي الله مؤمنا بما جاء به محمد، هيهات هيهات فات قوم وماتوا قبل أن يهتدوا وظنوا أنهم آمنوا، وأشركوا من حيث لا يعلمون، إنه من أتى البيوت من أبوابها اهتدى، ومن أخذ في غيرها سلك طريق الردى، وصل الله طاعته ولي أمره بطاعة رسوله، وطاعة رسول الله بطاعته، فمن ترك طاعة ولادة الأمر لم يطع الله ولا رسوله، وهو الإقرار بما أنزل من عند الله ﷺ، خذوا زينتكم عند كل مسجد، والتمسوا البيوت التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه، فإنه أخبركم أنهم ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ فِتْنَةٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾^(٣)، إن الله قد استخلص الرسل لأمره، ثم استخلصهم مصدقين بذلك في نذره فقال: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾^(٤).

تاه من جهل، واهتدى من أبصر وعقل، إن الله ﷻ يقول: ﴿فَلْيَأْتِنَهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾^(٥).

وكيف يهتدي من لم يبصر؟ وكيف يبصر من لم يتدبر؟ اتبعوا رسول الله وأهل بيته واقروا بما أنزل من عند الله، واتبعوا آثار الهدى فإنهم علامات الإمامة^(٦) والتقى، واعلموا أنه لو أنكر رجل عيسى بن مريم ﷺ وأقر بمن

(١) الآية ٨٥ من سورة طه.

(٢) الآية ٣١ من سورة المائدة.

(٣) الآية ٣٧ من سورة النور.

(٤) الآية ٢٢ من سورة الفاطر.

(٥) الآية ٤٦ من سورة الأنبياء.

(٦) في المصدر: الأمانة.

سواه من الرسل لم يؤمن، اقتصوا^(١) الطريق بالتماس المنار، والتمسوا من وراء الحجب الآثار تستكملوا أمر دينكم وتؤمنوا بالله وبكم^(٢).

وغير ذلك من النصوص الصريحة في هذا المرام مما لا يسعه المقام، بل كما يستفاد من صحيات أخبار أهل البيت عليهم السلام وصحاحها، وملامحات آثار أهل الذكر وصراحها، وقد مضت عضة.

□ [آثار ولاية آل الكرام عليهم السلام]:

منها: لو كنت على ذكر منها أن العمل الصالح ووسيلة النجاة، وما يرجى به الوصول إلى أعلى الدرجات هو الإقرار بالولاية ليس إلا وبه لا بغيره يصل العبد إلى الدرجات العلى، وإن الحسنه هي الإقرار بالولاية وحب علي وأهل بيته عليهم السلام وبغضهم، وأن الجنة والنار لازمتان لهذا القرار وذلك الإنكار، وأن المعاصي والطاعات على هذه الحسنه وتلك السيئه لمعزولتان عن التأثير ومشمولتان بالحبط والتكفير.

وهي أيضا كثيرة بل متواترة متظافرة مستفيضة رواها الصديق والمشايق، وتلقاها بالتصديق كل بر وعاق..ومن جملتها:

ما ورد في الحديث الصحيح القدسي والخبر الصريح القدوسي، الذي أظهر الله سبحانه به عظيم الألفاف حيث أنطق به صاحب الكشف، حتى أورده من غير شعور منه بما نطق، وأردفه بما تمامه عليه^(٣).

ولقد صدق وهو رئيس المشايق، وقسيس المنحرفين العاقين من قول الله وَلَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مِمَّنْ صَبَّحَهُ بِإِذْنِ اللَّهِ عَنِ الْعَصَا (لأدخل الجنة من أطاع عليا وإن عصاني، وأدخل النار من عصاه وإن أطاعني).

(١) اقتفوا.

(٢) الكافي (ج ١، ص ١٨١).

(٣) نقله عنه فخر الدين الطريحي في مجمع البحرين (ج ٣، ص ١٩٧).

قال: وهذا رمز حسن؛ وذلك إن حب علي [عليه السلام] هو الإيمان الكامل والإيمان الكامل لا تضر معه السيئات.

قوله: «وإن عصاني» فإني أغفر له إكراما وأدخله الجنة بإيمانه فله الجنة والإيمان وله بحب علي [عليه السلام] العفو والغفران.

وقوله: «وأدخل النار من عصاه وإن أطاعني» وذلك لأنه [من] لم يوال عليا [عليه السلام] فلا إيمان له، وطاعته هناك مجاز لا حقيقة، لأن الطاعة الحقيقية هي المضاف إليها سائر الأعمال، فمن أحب عليا [عليه السلام] فقد أطاع الله، ومن أطاع الله نجى، فمن أحب عليا [عليه السلام] نجا.

فعلم أن حب علي [عليه السلام] هو الإيمان، وبغضه كفر، وليس يوم القيامة إلا محب ومبغض، فحبه لا سيئة له ولا حساب عليه، ومن لاحساب عليه فالجنة داره، ومبغضه لا إيمان له، ومن لا إيمان له لا ينظر الله إليه بعين رحمته، وطاعته عين المعصية وهو فى النار، فعدو علي [عليه السلام] هالك وإن جاء بحسنات العباد، ومحبه ناج ولو كان فى الذنوب غارقا إلى شحمتي أذنيه.

وأين الذنوب مع الإيمان المنير، أم أين من السيئات مع وجود الأكسير، ومبغضه من العذاب لا يقال، ومحبه لا يوقف ولا يقال، فطوبى لأوليائه وسحقا لأعدائه (انتهى).

فلينظر كل ناظر بعين الاعتبار فى روايته وفى مقالته، ثم لننظر فى تأييده عن مقتضى هذا الإقرار وفى استقالته، حتى قدم على مولاه كل عديم القدم، ونكص على عقبه فيما فاه ونكل عنه ونقدم، فهذا مما لا ينبغي أن يقال وصاحبه مما يستحقه لا يقال.

وروى الكافي^(١) بسنده الموثق عن بريد، قال سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول في قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ﴾ في الظلمات^(٢) ﴿مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾^(٣) فقال عليه السلام: «ميت لا يعرف شيئاً». و﴿نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾: «إماماً يأتى به»، [و]﴿كَانَ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ قال عليه السلام: «الذى لا يعرف الإمام».

وبسنده المتصل عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أبو جعفر عليه السلام: دخل أبو عبد الله الجدلي على أمير المؤمنين عليه السلام فقال عليه السلام: «يا أبا عبد الله؛ ألا أخبرك بقول الله وَعَلَّمَ: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾^(٤) وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٥)».

قال: بلى يا أمير المؤمنين جعلت فداك. فقال عليه السلام: «﴿الْحَسَنَةُ﴾ معرفة الولاية وحبنا أهل البيت، و﴿السَّيِّئَةُ﴾ انكار الولاية وبغضنا أهل البيت» ثم قرأ هذه الآية^(٥).

وبسنده المتصل عن عبد الله بن أبي يعفور، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنني أخالط الناس فيكثر عجبني من أقوام لا يتولونكم ويتولون فلانا وفلانا، لهم أمانة وصدق ووفاء، وأقوام يتولونكم ليس لهم تلك الأمانة ولا الوفاء والصدق؟ قال: فاستوى أبو عبد الله عليه السلام [جالساً]^(٦)، فأقبل علي كالغضبان، ثم قال عليه السلام: «لا دين لمن دان الله بولاية امام جائر ليس من الله، ولا عتب على من دان الله بولاية إمام عادل من

(١) الجزء الأول (ص ١٨٥).

(٢) كلمة الظلمات غير موجودة في المصدر.

(٣) الآية ١٢٢ من سورة الأنعام.

(٤) الآيتان ٨٩ و٩٠ من سورة النمل.

(٥) الكافي (ج ١، ص ١٨٥).

(٦) كذا في المصدر.

الله. قلت: لا دين لأولئك ولا عتب على هؤلاء؟! قال [عليه السلام]: «نعم لا دين لأولئك ولا عتب على هؤلاء»، ثم قال [عليه السلام]: «ألا تسمع لقول الله ﷻ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾^(١) يعني [من]^(٢) ظلمات الذنوب إلى نور التوبة والمغفرة لولايتهم كل إمام عادل من الله، وقال الله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَٰئِكَ هُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾^(٣) إنما عنى بهذا: إنهم كانوا على نور الإسلام فلما أن تولوا كل إمام جائر ليس من الله ﷻ خرجوا بولايتهم [إياه]^(٤) من نور الإسلام إلى ظلمات الكفر فأوجب الله لهم النار مع الكفار فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون»^(٥) (٦).

وبسنده الصحيح عن هشام بن سالم، عن حبيب السجستاني، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «قال الله تبارك وتعالى: لأعذبن كل رعية في الإسلام دانت بولاية كل إمام جائر ليس من الله وإن كانت الرعية في أعمالها برة تقية، ولأعفون عن كل رعية في الإسلام دانت بولاية كل إمام عادل من الله وإن كانت الرعية في أنفسها ظالمة مسيئة»^(٧).

وبسنده المتصل عن ابن مسكان، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: قال: «إن الله لا يستحي أن يعذب أمة دانت بإمام ليس من الله وإن كانت في أعمالها برة تقية، وإن الله ليستحي أن يعذب أمة دانت بإمام من الله وإن كانت في أعمالها ظالمة مسيئة»^(٨).

(١) الآية ٢٥٩ من سورة البقرة.

(٢) من بعض نسخ الكافي.

(٣) الآية ٢٥٧ من سورة البقرة.

(٤) كذا في بعض نسخ الكافي.

(٥) الآية ٢٥٧ من سورة البقرة.

(٦) الكافي (ج ١، ص ٣٧٥).

(٧) الكافي (ج ١، ص ٣٧٦).

(٨) الكافي (ج ١، ص ٣٧٦).

وروى بعض فضلاء الأصحاب (رضوان الله عليهم أجمعين) في كتابه عن جابر، عن النبي ﷺ إنه قال: «يا علي؛ لو أن أمتي صاموا حتى صاروا كالأوتار، وصلوا حتى صاروا كالحنايا، ثم أبغضوك لأكبهم الله على مناخرهم في النار»^(١).

هذا ما كان قد حضرني من نصوص هذا الباب حين كنت عادما لكل صحيفة وكتاب، ولو أن أحدا حاول بلوغ الغاية في هذا الطريق لصار في أول مراحل سيره منبتا حسيرا، ولعلم إن من روى وأخرج المتن والطريق ثم روى من هذا البحر العميق لم يغترف منه إلا حظا يسيرا.

وليعلم أن الروايات التي نقلها من جامع الكافي وأترابه وإن لم يكن بعضها متصفا بالصحة على الإصطلاح الجديد الشائع بين علمائنا المتأخرين (رضوان الله عليهم أجمعين)، ولذلك صدرته بقولي بالسند المتصل وأمثاله، فكلها متحلية بحلية الصحة العريض التي كانت مدار قدماء علمائنا الأخيار عليها وسكونهم وركونهم، أجزل الله سبحانه مشوبتهم إليها، ولذا حكموا بصحة كل حديث أوردوه في بعض كتبهم، واعتقدوا فيه أنه حجة فيما بينهم وبين الله ﷻ مع اشتماله على كثير من الأحاديث الضعيفة على اصطلاح المتأخرين، كما فعله ثقة الاسلام في الكافي والصدوق في من لا يحضره الفقيه، إن من المعلوم لمن اقتص آثارهم وتبع أطوارهم إن مرادهم بصحيح على ثقتهم وأمانتهم وعلمهم وديانتهم ما هو عندهم معلوم الصدور عن حجج الله وأمنائه (صلوات الله عليه أجمعين).

إما باعتبار تواتره عندهم، أو: كونه محفوفًا بالقرائن المفيدة للعلم، أو وجوده في الأصول الصحيحة المعتمدة، أو غيرها مما كانت هذه

(١) تفسير مجمع البيان (ج ٧، ص ٤١٠)، وشواهد التنزيل (ج ١، ص ٥٥٠)، والكمال لابن عدي (ج ٥، ص ١٧٨) وتاويل الآيات (ج ١، ص ٤١٢) وغاية المرام (ج ٣، ص ٣١١) وغيرها.

المذكورات من قبيله، وليس هنا موضع تفصيله، وقد خفي الآن كله علينا ولا يمكننا الوصول إلى شيء منها، ولا شك إن النفس إلى شهادة أمثال هؤلاء الأعلام بصدور الخبر عن الإمام عليه السلام مع قرب عهدهم بأوان صدور الأخبار، واتصال زمينهم بزمان الأئمة الأطهار (صلوات الله عليهم أجمعين) اسكن منها إلى توثيق أحد من علماء الرجال أحد من الرواة ممن لم يكن في عصره، ولم يبت معه في قصره، لم يدر أين سجع وهل قام أو ركع، وكيف سلك، وفي أي واد هلك، كما لا يخفى على من تتبع [أو: تتبع لطلبه] قائد الهدى، وتتلع^(١) على رائد الهدى.

هذا ما يسر الله سبحانه لي من شرح الكلمة، وبقيت في البال كلمات لاتسعتها المجال، ولاتساعد ذكرها الأحوال، واكمال القول فيها ملزوز في قرن الآمال، والتوفيق من الله الكريم المفضل.

وكنتم على شفا حفرة من النار

◀ اقتباس من قوله عز وعلا في سورة آل عمران: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا﴾^(٢).

◀ قال في الكشف^(٣): وكنتم مشرفين على أن تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر، ﴿فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا﴾ بالإسلام، والضمير للحفرة أو للنار أو للشفاء^(٤)، وإنما أنت لاضافته إلى الحفرة^(٥). وهو وتشرف بالقول الذي قد أذعنه.

(١) [منه] المتنازع: الشاخص للأمر والرافع رأسه للنهوض والتقدم، وأيضا [منه] تتبع لطلبه.

(٢) الآية ١٠٣ من سورة آل عمران.

(٣) الجزء الأول (ص ٤٠١).

(٤) [منه]: الشفا: لأنه مذكر منه.

(٥) [منه] أي على تقدير كونه.

وهو منها، كما قال: ([كما]^(١) شرقت صدر القناة من الدم)، و(شفا الحفرة) و(شفتها) حرفها بالتذكير والتأنيث، ولامها واو، إلا أنها في المذكر مقلوبة، وفي المؤنث محذوفة، ونحو: الشفا والشفة الجانب والجانبية.

ثم قال: فإن قلت: كيف جعلوا على قرف حفرة من النار؟ قلت: لوماتوا على ما كانوا عليه وقعوا في النار، فمثلت حياتهم التي يتوقع بعدها الوقوع في النار بالقيود على حرفها مشفقين على الوقوع فيها.^(٢)

نهزة الطامع

◀ في الصحاح^(٣) والقاموس^(٤) والنهاية^(٥): (النهزة) بالضم الفرصة، وانتهزتها اغتنمتها، وفلان نهزة المختلس.

ومذقة الشارب

◀ المذق: المزج والخلط، يقال: مذقت اللبن فهو مذيق، إذا خلطته بالماء.^(٦)

◀ قال في القاموس^(٧): المذيق كأمير، اللبن الممزوج بالماء، مذقه فامتزق وامذق فهو ممذوق ومذيق (انتهى).

◀ والمذقة بالضم الشربة من اللبن الممذوق^(٨).

(١) من المصدر.

(٢) الكشف (ج ١، ص ٤٥١-٤٥٢).

(٣) الجزء الثالث (ص ٩٠٠).

(٤) الجزء الثالث (ص ١٩٥).

(٥) الجزء الخامس (ص ٣٥).

(٦) النهاية في غريب الحديث (ج ٤، ص ٣١١).

(٧) الجزء الثالث (ص ٢٨٢).

(٨) النهاية في غريب الحديث (ج ٤، ص ٣١١).

◀ وقال في مجمع البحرين^(١): فما هي إلا كمذقة الشارب، المذقة: بضم الميم على فعله، أو بالفتح على فعلة: الشربة من اللبن الممزوج بالماء، قال: وكان الضمير للدنيا. وقد مذقت اللبن من باب قتل مزجته وخلطته، فهو ممذوق ومذيق.

وقبسة العجلان

◀ القبسة: بالضم القطعة من النار المفتوشة، كالغرفة بمعنى الماء المغروف. قال في الصحاح^(٢): يقال قبست منه ناراً، اقبس قبساً. والقبس شعلة من النار، وكذلك المقياس والعجل والعجلة خلاف البطوء وقد عجل بالكسر، ورجل عجل وعجل وعجول وعجلان بين العجلة.

وموطاً الاقدام

◀ هو بفتح الطاء وكسرها موضع القدم^(٣).
 ◀ قال في القاموس^(٤): وطئه بالكسر، يطأه^(٥) داسه كوطأه، وتوطاه، والوطأة: موضع القدم كالموطاء والموطئ.
 ◀ وفي الصحاح^(٦): وطئت الشيء برجلي وطاً، ووطئ الرجل أمرأته، يطأ فيها جميعاً^(٧)، سقطت الواو من يطأ كما سقطت من يسع

(١) الجزء الرابع (ص ١٨٣).

(٢) الجزء الثالث (ص ٩٦٠).

(٣) الصحاح (ج ١، ص ٨١).

(٤) الجزء الأول (ص ٣٢).

(٥) في المصدر: يطؤه.

(٦) الجزء الأول (ص ٨١).

(٧) في المصدر: يطأ فيهما، ولا يوجد جميعاً.

لتعديهما، لأن فعل يفعل مما اعتل فآؤه لا يكون إلا لازماً، فلما جاء
امن بين أخواتهما متعديين خولفت^(١) بهما نظائرهما (انتهى).
وأقول: القياس في اسم المكان من المثال الواوي الذي ليس
بمنقوص، وحذفت فآؤه في المضارع أن يكون على مفعل بكسر العين
كموعد وموضع، والوجه الذي ذكره لاختيار الكسرة في المثال غير
المنقوص مطلقاً، سواء كان مكسور العين أم مفتوحها هو أن الكسرة
أخف مع الواو من الصحة، فعلى هذا الموطئ بكسر الطاء هو الذي
أصاب المجز وطبق المفصل.

وأما المفتوح الطاء على ما وقع في القاموس ووجدناه في عبارة المتن
مفتوحاً في ضبط الثقات الأعلام فالأمر فيه مشكل، اللهم إلا أن يكون
الوجه فيه الحمل على مثال لم يسقط منه الواو كَوَجَلَّ يُوَجِّلُ، فإن القياس
في اسم المكان منه.

وكذا من مثال يكون لاه أيضاً حرف علة كوفى يفي أن يكون على
مفعل بفتح العين، فيقال: موجل وموفى، وذلك لأن سقوط الواو في يطاء
ليس على القياس، فكأنه لم يسقط فبنى الموضع منه على الحاصل.
أو لعلهم فتحوا الطاء منه اشعاراً على أن الحذف منه في غير
موضعه، أو أن يكون الوجه من الحمل على المنقوص من المثال فإنه
على مثال المنقوص مطلقاً في لزوم الفتح، وذلك لأن الهمزات ليست
كالحروف الصحيحة، بل هي في عرضة الآفات.

وربما تنقلب الفات كما في المنقوص، فكان الكلمة منقوصة، فبنى
الموضوع منها على الفتح ولعل الوجه الأول أوجه، وما ذكره الجوهري
في الصحاح من قوله: والموضع: بفتح الضاد لغة في الموضع سمعها

(١) في المصدر: خولف.

الفراء (انتهى)^(١) كأنه يصلح أن يصير قرينة عليه هذا، ولا يخفى عليك إن اضافة الموطئ إلى الأقدام إنما يتمشى مع ملاحظة نوع من التجريد كما هو الشائع في محاورات الفصحاء.

تشربون الطرق

◀ في الصحاح^(٢): قال أبو زيد الطرق المطروق: ماء السماء الذي تبول فيه الإبل، قال: ومنه قول إبراهيم^(٣): الوضوء بالطرق أحب إلي من التيمم^(٤). وفيه^(٥): ليفا وطرقت الأبل الماء إذا بالت فيه وبعرت، فهو ماء مطروق وطرق.

◀ وفي القاموس^(٦): الطرق الماء الذي خوضته الإبل وبولت فيه كالمطروق (انتهى).

ويفهم من القاموس أن الماء لا يسمى طرقاً إلا إذا كثر خوض الإبل إياه، وتواتر بولها فيه كما أشار إليه أبو زيد أيضاً، حيث أتى بالمضارع المفيد للتجدد والاستمرار.

وتقتاتون القد

◀ الاقتيات اتخاذ القوت بالضم، وهو مايقوم به بدن الإنسان من الطعام، يقال: فته فافتات كما يقال: رزقته فارتزق^(٧).

(١) الصحاح (ج ٣، ص ١٢٩٩).

(٢) الجزء الرابع (ص ١٥١٣).

(٣) إبراهيم: بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي، أبو عمران، الكوفي الفقيه، كان مفتي أهل الكوفة، مات سنة ٩٦ للهجرة (تهذيب التهذيب: ج ١، ص ١٥٥).

(٤) العلل لابن حنبل (ج ٢، ص ٢٤٨).

(٥) في الصحاح (ج ٤، ص ١٥١٥).

(٦) الجزء الثالث (ص ٢٥٦).

(٧) الصحاح (ج ١، ص ٢٦١).

والقد: بالفتح جلد السخلة الماعزة^(١).

أذلة

◀ جمع ذليل، يقال: ذل، يذل ذلاً وذلالة وذلة بالكسر، ومذلة وذلالة: فهو ذليل، وذلان، بالضم، جمعه: ذلال وأذلاء، وأذلة، قاله في القاموس^(٢).

خاسرين

◀ في الصحاح^(٣): خسأت الكلب خساً: طردته، وخساً الكلب بنفسه يتعدى، والخساء^(٤) أيضاً. وقال^(٥): إن قلت له أخساً فانخساً.

◀ في القاموس^(٦): خساً الكلب، كمنع: طرده، خسئاً وخسوءاً، دو الكلب: بعد، كانخساً وخسيء، والخاسيء من الكلاب والخنازير: المبعد، لا يترك وأن يدنو من الناس.

[الخاتمة]

إلى هنا وجدنا بخطه الشريف وبرز من قالب التصنيف، أفاض الله تعالى من شأبيب رحمته، وأسكنه في بحبوبة جنته^(٧)

(١) ترتيب إصلاح المنطق (ص ٣٠).

(٢) الجزء الثالث (ص ٣٧٩).

(٣) الجزء الأول (ص ٤٧).

(٤) في المصدر: وانخساً.

(٥) الصحاح (ج ١، ص ٤٧).

(٦) الجزء الأول (ص ١٣).

(٧) خاتمة المستنسخ: تم استكمال استنساخ هذه الرسالة في مدينة بعلبك ليلة الأربعاء ٢١

الملحق الأول

الخطبة الفدكية الكبرى

روى عبدالله بنُ الحسن عليه السلام بإسناده عن آبائه عليهم السلام أنه لما أجمع أبوبكر على منع فاطمة عليها السلام فذك، وبلغها ذلك، لاثت خمارها على رأسها، واشتمكت بجلبابها، وأقبلت في لمة من حفدتها ونساء قومها، تطأ دُيُولها، ما تحرّم مشيئها مشية رسول الله ﷺ، حتى دخلت على أبي بكر وهو في حشد من المهاجرين والأنصار وغيرهم فنيطت دونها ملاءة، فجلست، ثم أتت أنه أجهش القوم لها بالبكاء. فازتج المجلس. ثم أمهلته هنيئة حتى إذا سكن نسيج القوم، وهدأت فورئهم، افتتحت الكلام بحمد الله والثناء عليه والصلاة على رسول الله، فعاد القوم في بكائهم، فلما أمسكوا عادت في كلامها، فقالت عليها السلام:

الحمد لله على ما أنعم، وله الشكر على ما ألهم، والثناء بما قدّم، من عموم نعم ابتدأها، وسبوغ آلاء أسداها، وتمام منن والاه، جم عن الإحصاء عددها، ونأى عن الجزاء أمدها، وتفاوت عن الإدراك أبدها، ونذبهم لاستزادتها بالشكر لاتصالها، واستحمد إلى الخلايق بإجزالها، وثنى بالنذب إلى أمثالها.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، كلمة جعل الإخلاص تأويلها، وضمن القلوب موصولها، وأنار في الفكر معقولها. الممتنع من الإبصار رؤيته، ومن الألسن صفته، ومن الأوهام كيفيته. ابتدع الأشياء لا من شيء كان قبلها،

وَأَنْشَأَهَا بِلا اخْتِذَاءٍ أَمْثِلَةً أَمْتَلَهَا، كَوْنَهَا بِقُدْرَتِهِ، وَذَرَأَهَا بِمَشِيئَتِهِ، مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ مِنْهُ إِلَى تَكْوِينِهَا، وَلَا فَائِدَةٍ لَهُ فِي تَصْوِيرِهَا إِلَّا تَنْبِيْثًا لِحُكْمَتِهِ، وَتَنْبِيْهًا عَلَى طَاعَتِهِ، وَإِظْهَارًا لِقُدْرَتِهِ، وَتَعَبُّدًا لِبَرِّيَّتِهِ، وَإِعْزَازًا لِدَعْوَتِهِ، ثُمَّ جَعَلَ الثَّوَابَ عَلَى طَاعَتِهِ، وَوَضَعَ الْعِقَابَ عَلَى مَعْصِيَتِهِ، ذِيَادَةً لِعِبَادِهِ عَنْ نِقْمَتِهِ، وَحِيَاشَةً مِنْهُ إِلَى جَنَّتِهِ.

وَأَشْهَدُ أَنَّ أَبِي مُحَمَّدًا عَلَيْهِ السَّلَامُ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، اخْتَارَهُ وَاتَّجَبَهُ قَبْلَ أَنْ أَرْسَلَهُ، وَسَمَّاهُ قَبْلَ أَنْ اجْتَبَاهُ، وَاصْطَفَاهُ قَبْلَ أَنْ ابْتَعَثَهُ، إِذِ الْخَلَائِقُ بِالْغَيْبِ مَكْنُونَةٌ، وَبِسِرِّ الْأَهْوِيلِ مَصُونَةٌ، وَبِنَهَايَةِ الْعَدَمِ مَقْرُونَةٌ، عَلِمًا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى بِمَائِلِ الْأُمُورِ، وَإِحَاطَةً بِعَوَاطِدِ الدُّهُورِ، وَمَعْرِفَةً بِمَوَاقِعِ الْمَقْدُورِ. ابْتَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِنْتِمَاءً لِأَمْرِهِ، وَعَزِيْمَةً عَلَى إِمْضَاءِ حُكْمِهِ، وَإِنْفَادًا لِمَقَادِيرِ حَتْمِهِ.

فَرَأَى الْأُمَمَ فَرَقًا فِي أَذْيَانِهَا، عُكْفًا عَلَى نِيرَانِهَا، عَابِدَةً لِأَوْثَانِهَا، مُنْكَرَةً لِلَّهِ مَعَ عِرْفَانِهَا. فَأَنَارَ اللَّهُ بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ظُلْمَهَا، وَكَشَفَ عَنِ الْقُلُوبِ بُهْمَهَا، وَجَلَّى عَنِ الْأَبْصَارِ غُمَمَهَا، وَقَامَ فِي النَّاسِ بِالْهِدَايَةِ، وَأَنْقَذَهُمْ مِنَ الْعَوَايِ، وَبَصَّرَهُمْ مِنَ الْعَمَايَةِ، وَهَدَاهُمْ إِلَى الدِّينِ الْقَوِيمِ، وَدَعَاهُمْ إِلَى الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ.

ثُمَّ قَبَضَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ قَبْضَ رَافَةٍ وَاخْتِيَارٍ، وَرَغْبَةٍ وَإِشَارٍ بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ تَعَبِ هَذِهِ الدَّارِ فِي رَاحَةٍ، قَدْ حُفَّ بِالْمَلَائِكَةِ الْأَبْرَارِ، وَرِضْوَانِ الرَّبِّ الْغَفَّارِ، وَمُجَاوِرَةِ الْمَلِكِ الْجَبَّارِ. صَلَّى اللَّهُ عَلَى أَبِي نَبِيٍّ وَأَمِينِهِ عَلَى الْوَحْيِ، وَصَفِيَّتِهِ وَخَيْرِيَّتِهِ مِنَ الْخَلْقِ وَرَضِيَّتِهِ، وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ.

ثُمَّ التَفَتَتْ إِلَى أَهْلِ الْمَجْلِسِ وَقَالَتْ:

أَنْتُمْ عِبَادَ اللَّهِ نُصِبُ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَحَمَلَةُ دِينِهِ وَوَحْيِهِ، وَأَمْنَاءُ اللَّهِ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَبُلْغَاؤُهُ إِلَى الْأُمَمِ، وَرَعْمَتُهُمْ حَقٌّ لَكُمْ فِيكُمْ، عَهْدٌ قَدَّمَ إِلَيْكُمْ، وَبَقِيَّةٌ اسْتَخْلَفَهَا عَلَيْكُمْ. كِتَابُ اللَّهِ النَّاطِقُ، وَالْقُرْآنُ الصَّادِقُ، وَالتَّوْرُ السَّاطِعُ، وَالضِّيَاءُ اللَّامِعُ، بَيِّنَةٌ بِصَائِرُهُ، مُنْكَشِفَةٌ سَرَائِرُهُ، مُتَجَلِّيةٌ ظَوَاهِرُهُ، مُغْتَبِطَةٌ بِهِ أَشْيَاعُهُ، قَائِدٌ

إِلَى الرِّضْوَانِ أَتْبَاعُهُ، مُؤَدِّ إِلَى النَّجَاةِ إِسْمَاعُهُ. بِهِ تُنَالُ حُجُجُ اللَّهِ الْمُتَوَرَّةُ، وَعَزَائِمُهُ
الْمُفَسَّرَةُ، وَمَحَارِمُهُ الْمُحَذَّرَةُ، وَبَيِّنَاتُهُ الْجَالِيَّةُ، وَبِرَاهِينُهُ الْكَافِيَّةُ، وَفَضَائِلُهُ
الْمُنْدُوبَةُ، وَرُخَصُهُ الْمُؤَهَّبَةُ، وَشَرَايِعُهُ الْمَكْتُوبَةُ.

فَجَعَلَ اللَّهُ الْإِيمَانَ تَطْهِيراً لَكُمْ مِنَ الشَّرِّ، وَالصَّلَاةَ تَنْزِيهاً لَكُمْ عَنِ الْكِبَرِ،
وَالزَّكَاةَ تَزْكِيَةً لِلنَّفْسِ وَنَمَاءً فِي الرِّزْقِ، وَالصَّيَامَ تَثْبِيثاً لِلْإِخْلَاصِ، وَالْحَجَّ
تَثْبِيثاً لِلدِّينِ، وَالْعَدْلَ تَنْسِيقاً لِلْقُلُوبِ، وَطَاعَتَنَا نِظَاماً لِلْمِلَّةِ، وَإِمَامَتَنَا أَمَاناً مِنْ
الْفُرْقَةِ، وَالْجِهَادَ عِزاً لِلْإِسْلَامِ، وَالصَّبْرَ مَعُونَةً عَلَى اسْتِجَابِ الْأَجْرِ، وَالْأَمْرَ
بِالْمَعْرُوفِ مَصْلَحَةً لِلْعَامَّةِ، وَبِرُّ الْوَالِدَيْنِ وَقَايَةً مِنَ السَّخَطِ، وَصِلَةَ الْأَرْحَامِ
مَنْمَاءً لِلْعَدَدِ، وَالْفِصَاصَ حِصْناً لِلدَّمَاءِ، وَالْوَفَاءَ بِالنَّذْرِ تَعْرِضاً لِلْمَغْفِرَةِ،
وَتَوْفِيَةَ الْمَكَائِلِ وَالْمَوَازِينَ تَغْيِيراً لِلْبَخْسِ، وَالنَّهْيَ عَنْ شُرْبِ الْخَمْرِ تَنْزِيهاً
عَنِ الرَّجْسِ، وَاجْتِنَابَ الْقَذْفِ حِجَاباً عَنِ اللَّعْنَةِ، وَتَرْكَ السَّرَقَةِ إِيْجَاباً لِلْعِفَّةِ.
وَحَرَّمَ اللَّهُ الشَّرَّكَ إِخْلَاصاً لَهُ بِالرُّبُوبِيَّةِ، ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ
مُسْلِمُونَ ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ فِيمَا أَمَرَكُمْ بِهِ وَنَهَاكُمْ عَنْهُ، فَإِنَّهُ﴾ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ
عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴿.

ثُمَّ قَالَتْ: أَيُّهَا النَّاسُ! ااعْلَمُوا أَنِّي فَاطِمَةُ، وَأَبِي مُحَمَّدٌ ﷺ، أَقُولُ عَوْداً
وَبَدْءاً، وَلَا أَقُولُ مَا أَقُولُ غُلْطاً، وَلَا أَفْعَلُ مَا أَفْعَلُ شَطْطاً: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ
رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ
بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ فَإِنْ تَعَرَّضْتُمْ وَتَعَرَّفْتُمْ تَجِدُوهُ أَبِي دُونَ نِسَائِكُمْ،
وَأَخَا ابْنِ عَمِّي دُونَ رِجَالِكُمْ، وَلِنَعْمَ الْمَغْزِيُّ إِلَيْهِ ﷺ. قَبْلَ الرِّسَالَةِ صَادِعاً
بِالنَّذَارَةِ، مَاثِلاً عَنِ مَذْرَجَةِ الْمُشْرِكِينَ، ضَارِباً بَنَاجِيَهُمْ، آخِذاً بِأَكْظَامِهِمْ، دَاعِياً
إِلَى سَبِيلِ رَبِّهِ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ، يَكْسِرُ الْأَصْنَامَ، وَيَنْكُثُ الْهَامَ،
حَتَّى انْهَزَمَ الْجَمْعُ وَوَلُّوا الدُّبُرَ، حَتَّى تَفَرَّى اللَّيْلُ عَنْ صُبْحِهِ، وَأَسْفَرَ الْحَقُّ عَنْ
مَخْضِهِ، وَنَطَقَ زَعِيمُ الدِّينِ، وَخَرَسَتْ شَقَاشِقُ الشَّيَاطِينِ، وَطَاحَ وَشَيْطُ التَّفَاقِ،

وَأَنحَلَّتْ عُقْدُ الْكُفْرِ وَالشَّقَاقِ، وَفُهِتُمْ بِكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ فِي نَفَرٍ مِنَ الْبَيْضِ
الْخِمَاصِ، وَكُتِبَتْ عَلَى شِفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ، مُدَقَّةُ الشَّارِبِ، وَنَهْرَةُ الطَّامِعِ،
وَتُبْسَةُ الْعَجْلَانِ، وَمَوْطِئُ الْأَفْدَامِ، تَشْرَبُونَ الطَّرْقَ، وَتَقْتَاتُونَ الْوَرَقَ، أَذِلَّةٌ
خَاسِيَيْنَ، «تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَفَكُمْ النَّاسُ» مِنْ حَوْلِكُمْ.

فَأَنْقَذَكُمْ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِمُحَمَّدٍ ﷺ بَعْدَ اللَّتَا وَالَّتِي، وَبَعْدَ أَنْ مُنِيَ بِهِمْ
الرَّجَالِ وَذُؤْبَانِ الْعَرَبِ وَمَرَدَّةِ أَهْلِ الْكِتَابِ، «كَلِمًا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ»،
أَوْنَجَمَ قَرْنٌ لِلشَّيْطَانِ، وَفَعَرَتْ فَاعِرَةٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَذَفَ أَخَاهُ فِي لَهَوَاتِهَا،
فَلَا يَنْكِفِي حَتَّى يَطَأَ صِمَاحَهَا بِأَخْمَصِهِ، وَيُخِمِدَ لَهَبَهَا بِسَنَفِهِ، مَكْدُودًا فِي ذَاتِ
اللَّهِ، مُجْتَهِدًا فِي أَمْرِ اللَّهِ، قَرِيبًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ سَيِّدِ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ، مُشْمَرًا نَاصِحًا،
مُجَدِّدًا كَادِحًا وَأَنْتُمْ فِي رَفَاهِيَةِ مِنَ الْعَيْشِ، وَادِعُونَ فَاكِهِونَ آمِنُونَ، تَتَرَبَّصُونَ بِنَا
الدَّوَائِرِ، وَتَتَوَكَّفُونَ الْأَخْبَارَ، وَتَتَكُصُّونَ عِنْدَ النَّزَالِ، وَتَفَرُّونَ عِنْدَ الْقِتَالِ.

فَلَمَّا اخْتَارَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ دَارَ أَنْبِيَائِهِ وَمَأْوَى أَصْفِيَائِهِ، ظَهَرَ فِيكُمْ حَسِيكَةُ النِّفَاقِ
وَسَمَلُ جِلْبَابِ الدِّينِ، وَطَقَ كَاطِمُ الْغَاوِينَ، وَتَبَعَ خَامِلُ الْأَقْلِينَ، وَهَدَرَ فَنِيقُ
الْمُبْطِلِينَ.

فَخَطَرَ فِي عَرَصَاتِكُمْ، وَأَطْلَعَ الشَّيْطَانُ رَأْسَهُ مِنْ مَغْرِرِهِ، هَاتِفًا بِكُمْ، فَأَلْفَاكُمْ
لِدَعْوَتِهِ مُسْتَجِيبِينَ، وَلِلْغَرَةِ فِيهِ مَلَا حِظِينَ. ثُمَّ اسْتَنْهَضَكُمْ فَوَجَدَكُمْ خِفَافًا،
وَأَحْمَشَكُمْ فَأَلْفَاكُمْ غَضَابًا، فَوَسَمْتُمْ غَيْرَ إِبِلِكُمْ، وَأَوْرَدْتُمْ غَيْرَ شَرِبِكُمْ، هَذَا
وَالْعَهْدُ قَرِيبٌ، وَالْكَلِمُ رَجِيبٌ، وَالْجُرْحُ لَمَّا يَنْدَمِلُ، وَالرُّسُولُ لَمَّا يُقْبِزُ، ابْتِدَارًا
رَعْنْتُمْ خَوْفَ الْفِتْنَةِ، «أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ
بِالْكَافِرِينَ».

فَهَيِّهَاتَ مِنْكُمْ، وَكَيْفَ بِكُمْ، وَأَنَّى تُؤْفَكُونَ؟ وَكِتَابُ اللَّهِ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ،
أُمُورُهُ ظَاهِرَةٌ، وَأَحْكَامُهُ زَاهِرَةٌ، وَأَعْلَامُهُ بَاهِرَةٌ، وَزَوَاجِرُهُ لَانِحَةٌ، وَأَوَامِرُهُ
وَاضِحَةٌ، قَدْ خَلَقْتُمُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ، أَرْغَبَ عَنْهُ تَرِيدُونَ، أَمْ بَعِيرُهُ تَحْكُمُونَ،

﴿يَسِّرْ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾. ثُمَّ لَمْ تَلْبَثُوا إِلَّا رَيْثَ أَنْ تَسْكُنَ نَفَرُهَا، وَيَسْلَسَ قِيَادُهَا ثُمَّ أَخَذْتُمْ ثُورُونَ وَقَدَنْتَهَا، وَتَهَبَّجُونَ جَمْرَتَهَا، وَتَسْتَجِيبُونَ لِهَتَافِ الشَّيْطَانِ الْغَوِيِّ، وَاطْفَاءِ أَنْوَارِ الدِّينِ الْجَلِيِّ، وَاهْمَادِ سُنَنِ النَّبِيِّ الصَّفِيِّ، تُسْرِوْنَ حَسَوًا فِي ارْتِغَاءٍ، وَتَمْشُونَ لِأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ فِي الْخَمْرِ وَالضَّرَاءِ، وَتَضْبِرُ مِنْكُمْ عَلَى مِثْلِ حَزِّ الْمُدَى، وَوَخْزِ السَّانِ فِي الْحِشَا، وَأَنْتُمْ تَزْعُمُونَ أَلَا إِزْتُ لَنَا، ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أَفَلَا تَعْلَمُونَ؟ بَلَى تَجَلَّى لَكُمْ كَالشَّمْسِ الضَّاحِيَةِ أَنْى ابْتَنَتْ.

أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ أَغْلَبَ عَلَى ارْثِيهِ يَا ابْنَ أَبِي قُحَافَةَ! أَفِي كِتَابِ اللَّهِ أَنْ تَرِثَ أَبَاكَ، وَلَا ارْثَ أَبِي؟ ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا قَرِيبًا﴾، أَفَعَلَى عَمْدٍ تَرَكْتُمْ كِتَابَ اللَّهِ، وَتَبَذَلْتُمُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ، اذْ يَقُولُ: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ﴾، وَقَالَ فِيمَا افْتَنَصَ مِنْ خَبَرِ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ اذْ قَالَ رَبِّ ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۝ يَرْثِنِي وَرِثٍ مِنْ عَالٍ يَعْقُوبَ﴾ وَقَالَ: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ وَقَالَ: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرَّمُ لِلَّذِ كَرَّمُ حِطِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ وَقَالَ: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبَيْنِ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾، وَزَعَمْتُمْ أَلَا حِظَّوَةً لِي، وَلَا إِزْتُ مِنْ أَبِي لَا رَحِمَ بَيْنَنَا!

أَفَحَصَّكُمُ اللَّهُ بِآيَةِ أَخْرَجَ مِنْهَا أَبِي؟ أَمْ هَلْ تَقُولُونَ أَهْلُ مِلَّتَيْنِ لَا يَتَوَارَثَانِ، وَلَسْتُ أَنَا وَأَبِي مِنْ أَهْلِ مِلَّةٍ وَاحِدَةٍ؟! أَمْ أَنْتُمْ أَغْلَمُ بِخُصُوصِ الْقُرْآنِ وَعُمُومِهِ مِنْ أَبِي وَابْنِ عَمِّي؟ فَذُونُكُمَا مَخْطُومَةٌ مَرْحُومَةٌ. تَلْقَاكَ يَوْمَ حَشْرِكَ، فَنِعْمَ الْحُكْمُ اللَّهُ، وَالرَّعِيمُ مُحَمَّدٌ، وَالْمَوْعِدُ الْقِيَامَةُ، وَعِنْدَ السَّاعَةِ مَا تَخْسِرُونَ، وَلَا يَنْفَعُكُمْ إِذْ تَتَذَمُّونَ، ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾

تُمْ رَمَتْ بِطَرْفِهَا نَحْوَ الْأَنْصَارِ فَقَالَتْ: يَا مَعَاشِرَ الْفِتْيَةِ، وَأَعْضَادَ الْمِلَّةِ،
وَأَنْصَارَ الْإِسْلَامِ! مَا هَذِهِ الْغَمِيزَةُ فِي حَقِّي؟ وَالسَّنةُ عَنْ ظِلَامَتِي؟ أَمَا كَانَ رَسُولُ
اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَبِي يَقُولُ: ((الْمَرْءُ يُحْفَظُ فِي وَلَدِهِ))؟ سَرَّعَانَ مَا أَخَذْتُمْ،
وَعَجَلَانَ ذَا إِهَالَةٍ، وَلَكُمْ طَاقَةٌ بِمَا أُحَاوِلُ، وَقُوَّةٌ عَلَى مَا أُطْلَبُ وَأُزَاوِلُ!
أَتَقُولُونَ مَاتَ مُحَمَّدٌ ﷺ؟! فَخَطَبُ جَلِيلٍ اسْتَوْسَعَ وَهَيْئُهُ، وَاسْتَنْهَرَ فَنَقُهُ،
وَانْفَتَقَ رَنَقُهُ، وَأَظْلَمَتِ الْأَرْضُ لِغَيْبَتِهِ، وَكُسِفَتِ الثُّجُومُ لِمُصِيبَتِهِ، وَأَكْثَدَتِ
الْأَمَالُ، وَخَشَعَتِ الْجِبَالُ، وَأُضِيعَ الْحَرِيمُ، وَأَزِيلَتِ الْخُرْمَةُ عِنْدَ مَمَاتِهِ. فَنَلِكِ
وَاللهِ التَّارِلَةَ الْكُبْرَى، وَالْمُصِيبَةَ الْعُظْمَى، لَا مِثْلَهَا نَارِلَةٌ وَلَا بَائِقَةٌ عَاجِلَةٌ أَعْلَنَ
بِهَا كِتَابُ اللهِ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - فِي أَفْنِيَّتِكُمْ فِي مُمَسَاكِمِ وَمُضْبِحِكُمْ هِتَافًا وَصُرَاخًا
وَتِلَاوَةً وَإِلْحَانًا، وَلَقَبْلَهُ مَا حَلَّ بِأَنْبِيَاءِ اللهِ وَرُسُلِهِ، حُكْمٌ فَضْلٌ وَقَضَاءٌ حَتْمٌ:
﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ
عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يُمَسِّرَ اللهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللهُ
الشَّاكِرِينَ﴾.

أَيُّهَا بَنِي قَيْلَةٍ! أَهَضُّمُ ثَرَاثَ أَبِيهِ وَأَنْتُمْ بِمَزَايِ مَنِي وَمَسْمَعٍ، وَمُتَبَدِّئِ
وَمَجْمَعٍ؟! تَلْبَسُكُمْ الدَّعْوَةُ، وَتَشْمُلُكُمْ الْخَبْرَةُ، وَأَنْتُمْ ذَوُو الْعَدَدِ وَالْعُدَّةِ، وَالْأَدَاةِ
وَالْقُوَّةِ، وَعِنْدَكُمْ السَّلَاحُ وَالْجُنَّةُ؛ تُوَافِكُكُمْ الدَّعْوَةُ فَلَا تُجِيبُونَ، وَتَأْتِيكُمْ الصَّرَخَةُ
فَلَا تُغِيثُونَ، وَأَنْتُمْ مَوْصُوفُونَ بِالْكَفَاحِ، مَعْرُوفُونَ بِالْخَيْرِ وَالصَّلَاحِ، وَالتَّجَبُّةِ
الَّتِي انْتَجَبَتْ، وَالْخَيْرَةُ الَّتِي اخْتِيرَتْ! قَاتَلْتُمُ الْعَرَبَ، وَتَحَمَّلْتُمُ الْكَدَّ وَالتَّعَبَ،
وَنَاطَخْتُمُ الْأَمَمَ، وَكَافَحْتُمُ الْبَهْمَ، فَلَا تَبْرَحُ أَوْ تَبْرَحُونَ، نَأْمُرُكُمْ فَتَأْتِمِرُونَ حَتَّى
دَارَتْ بِنَا رَحَى الْإِسْلَامِ، وَدَرَّ حَلَبُ الْأَيَّامِ، وَخَضَعَتْ نَعْرَةُ الشَّرِكِ، وَسَكَنْتِ
فَوْرَةُ الْإِفْكِ، وَخَمَدَتْ نِيرَانُ الْكُفْرِ، وَهَدَأَتْ دَعْوَةُ الْهَرَجِ، وَاسْتَوْسَقَ نِظَامُ
الدِّينِ؛ فَأَتَى جُرْتُمُ بَعْدَ الْبَيَانِ، وَأَسْرَرْتُمْ بَعْدَ الْإِعْلَانِ، وَنَكَضْتُمْ بَعْدَ الْإِفْدَامِ،
وَأَشْرَكْتُمْ بَعْدَ الْإِيمَانِ؟! ﴿أَلَا تَقْلِيلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا

بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَكَدْءُكُمْ أُولَٰكَ مَرَّةً أَنْحَسُونَهُمْ فَأَلَّهِ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٦﴾

أَلَا قَدْ أَرَىٰ أَنْ قَدْ أَخْلَدْتُمْ إِلَى الْخَفْضِ، وَابْعَدْتُمْ مَنْ هُوَ أَحَقُّ بِالْبَسْطِ وَالْقَبْضِ، وَخَلَوْتُمْ بِالْدَعَا، وَنَجَوْتُمْ مِنَ الضِّيقِ بِالسَّعَةِ، فَمَجَّجْتُمْ مَا وَعَيْتُمْ، وَدَسَّغْتُمْ الَّذِي تَسَوَّغْتُمْ، فَإِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَعَنُوكُمْ حَمِيدٌ ﴿١١٧﴾. أَلَا وَقَدْ قُلْتُ مَا قُلْتُ عَلَىٰ مَعْرِفَةٍ مِنِّي بِالْخَذَلَةِ الَّتِي خَامَرْتُكُمْ، وَالْعَدْرَةِ الَّتِي اسْتَشْعَرْنَاهَا قُلُوبُكُمْ، وَلَكِنَّهَا فَيْضَةُ النَّفْسِ، وَنَفْثَةُ الْغَيْظِ، وَخَوَرُ الْقَنَا، وَبَنَةُ الصُّدُورِ، وَتَقْدِيمَةُ الْحُجَّةِ.

فَدُونَكُمْوَهَا فَاخْتَبِئْهَا دَبْرَةَ الظَّهْرِ، نَقَبَةَ الْخُفِّ، بَاقِيَةَ الْعَارِ، مَوْسُومَةَ بَعْضِ اللَّهِ وَسَنَارَ الْأَبَدِ، مَوْصُولَةَ بِنَارِ اللَّهِ الْمُوقَدَةِ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْنَدَةِ. فَبَعَيْنِ اللَّهِ مَا تَفْعَلُونَ ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ ﴿١١٨﴾، وَأَنَا ابْنَةُ نَذِيرٍ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيَّ عَذَابٍ شَدِيدٍ، فَاعْمَلُوا ﴿إِنَّا عَمِلُونَ﴾ ﴿١١٩﴾ وَأَنْظُرُوا إِنَّا مُنْظَرُونَ ﴿١٢٠﴾.

فَأَجَابَهَا أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ، فَقَالَ: يَا ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ، لَقَدْ كَانَ أَبُوكَ بِالْمُؤْمِنِينَ عَطُوفًا كَرِيمًا، رَوْفًا رَحِيمًا، وَعَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا وَعِقَابًا عَظِيمًا؛ فَإِنْ عَزَوْنَاهُ وَجَدْنَاهُ أَبَاكَ دُونَ النَّسَاءِ، وَأَخَا لِبَغْلِكَ دُونَ الْأَخْلَاءِ، آثَرُهُ عَلَى كُلِّ حَمِيمٍ، وَسَاعَدَهُ فِي كُلِّ أَمْرٍ جَسِيمٍ، لَا يُحِبُّكُمْ إِلَّا كُلُّ سَعِيدٍ، وَلَا يُبْغِضُكُمْ إِلَّا كُلُّ شَقِيٍّ؛ فَأَنْتُمْ عِثْرَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الطَّيِّبُونَ، وَالْخَيْرَةُ الْمُتَنَجِّبُونَ، عَلَى الْخَيْرِ أَدِلَّتْنَا، وَإِلَى الْجَنَّةِ مَسَالِكُنَا، وَأَنْتِ - يَا خَيْرَةَ النَّسَاءِ وَإِنَّهُ خَيْرُ الْأَنْبِيَاءِ - صَادِقَةٌ فِي قَوْلِكَ، سَابِقَةٌ فِي وُفُورِ عَقْلِكَ، غَيْرُ مَزْدُودَةٍ عَنْ حَقِّكَ، وَلَا مَصْدُودَةٌ عَنْ صِدْقِكَ، وَوَاللَّهِ مَا عَدَوْتُ رَأْيَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ((نَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ ذَهَبًا وَلَا فِضَّةً وَلَا دَارًا وَلَا عِقَارًا، وَإِنَّمَا نُورِثُ الْكُتُبَ وَالْحِكْمَةَ، وَالْعِلْمَ وَالنُّبُوَّةَ، وَمَا كَانَ لَنَا مِنْ طُعْمَةٍ فَلَوْلِي الْأَمْرِ بَعْدَنَا أَنْ يَحْكُمَ فِيهِ بِحُكْمِهِ)).

وَقَدْ جَعَلْنَا مَا حَاوَلْتَهُ فِي الْكُرَاعِ وَالسَّلَاحِ يُقَابِلُ بِهِ الْمُسْلِمُونَ،
وَيُجَاهِدُونَ الْكُفَّارَ، وَيُجَالِدُونَ الْمَرَدَّةَ ثُمَّ الْفُجَارَ. وَذَلِكَ بِإِجْمَاعِ مَنْ
الْمُسْلِمِينَ لَمْ أَتَفَرِّدْ بِهِ وَخِدي، وَلَمْ أَسْتَبِدَّ بِمَا كَانَ الرَّأْيُ فِيهِ عِنْدِي. وَهَذِهِ
حَالِي، وَمَالِي هِيَ لَكَ وَبَيْنَ يَدَيْكَ، لَا تَزُوي عَنْكَ وَلَا تَدْخِرْ دُونَكَ، وَأَنْتَ
سَيِّدَةُ أُمَّةٍ أَيْبِكَ، وَالشَّجَرَةُ الطَّيِّبَةُ لِبَنِيكَ، لَا يُدْفَعُ مَا لَكَ مِنْ فَضْلِكَ، وَلَا
يُوضَعُ مِنْ قَرْعِكَ وَأَصْلِكَ؛ حُكْمُكَ نَافِذٌ فِيمَا مَلَكَتْ يَدَايَ، فَهَلْ تَرَيْنَ أَنَّ
أُخَالِفُ فِي ذَلِكَ أَبَاكَ ﷺ؟

فَقَالَتْ ﷺ: سُبْحَانَ اللَّهِ! مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ كِتَابِ اللَّهِ صَادِقًا،
وَلَا لِأَحْكَامِهِ مُخَالَفًا، بَلْ كَانَ يَتَّبِعُ أَثَرَهُ، وَيَقْفُو سُورَهُ، أَفْتَحُمُّونَ إِلَى الْغَدْرِ
أَغْتِيلًا عَلَيْهِ بِالرُّزُورِ؛ وَهَذَا بَعْدَ وَفَاتِهِ شَيْبَةً بِمَا بُعِيَ لَهُ مِنَ الْغَوَائِلِ فِي حَيَاتِهِ. هَذَا
كِتَابُ اللَّهِ حَكَمًا عَدْلًا، وَنَاطِقًا فَضْلًا، يَقُولُ:

﴿بَرِّئْتُ وَيَرِثُ مِنْ عَالٍ يَعْقُوبَ﴾، ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ﴾ فَبَيَّنَ ﷺ فِيمَا
وَزَعَ عَلَيْهِ مِنَ الْأَقْسَاطِ، وَشَرَعَ مِنَ الْفَرَائِضِ وَالْمِيرَاثِ، وَأَبَاحَ مِنْ حَظِّ الذُّكْرَانِ
وَالْإِنَاثِ مَا أَزَاحَ عِلَّةَ الْمُبْطِلِينَ، وَأَزَالَ التَّظَنِّيَ وَالشُّبُهَاتِ فِي الْغَابِرِينَ، كَلَّا ﴿بَلْ
سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ فَقَالَ أَبُو
بَكْرٍ: صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَصَدَقَتْ ابْنَتُهُ؛ أَنْتَ مَعْدِنُ الْحِكْمَةِ، وَمَوْطِنُ الْهُدَى
وَالرَّحْمَةِ، وَرُكْنُ الدِّينِ وَعَيْنُ الْحُجَّةِ، لَا أُبْعِدُ صَوَابَكَ، وَلَا أُنْكِرُ خَطَابَكَ هَؤُلَاءِ
الْمُسْلِمُونَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ، قَلَّدُونِي مَا تَقَلَّدْتُ، وَبِاتِّفَاقٍ مِنْهُمْ أَخَذْتُ مَا أَخَذْتُ غَيْرَ
مُكَابِرٍ وَلَا مُسْتَبِدٍّ وَلَا مُسْتَأْتِرٍ، وَهُمْ بِذَلِكَ شُهَدَاءُ.

فَالْتَفَتَتْ فَاطِمَةُ ﷺ وَقَالَتْ: مَعَاشِرَ النَّاسِ الْمُسْرِعَةِ إِلَى قَبْلِ الْبَاطِلِ،
الْمُغْضِبَةِ عَلَى الْفِعْلِ الْقَبِيحِ الْخَاسِرِ ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَأْمُرْ عَلَى قُلُوبٍ
أَقْفَالَهَا﴾ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَا أَسَأْتُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ، فَأَخَذَ بِسَمْعِكُمْ
وَأَبْصَارِكُمْ، وَلَبِثَ مَا تَأَوَّلْتُمْ، وَسَاءَ مَا أَسْرَتُمْ، وَشَرَّ مَا مِنْهُ اعْتَضْتُمْ، لَتَجِدَنَّ -

وَاللّٰهُ مَحْمِلُهُ ثَقِيلاً، وَغِبُّهُ وَيَلَا إِذَا كُشِفَ لَكُمْ الْغِطَاءُ، وَبَانَ مَا وَرَاءَهُ الضَّرَاءُ،
وَبَدَا لَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَحْتَسِبُونَ ﴿وَحَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ﴾.

ثُمَّ عَطَفَتْ عَلَى قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ وَقَالَتْ:

قَدْ كَانَ بَعْدَكَ أَنْبَاءٌ وَهَنْبَةٌ لَوْ

كُنْتَ شَاهِدَهَا لَمْ تَكُنِ الْحَظْبُ

إِنَّا قَمَدْنَاكَ فَقَدْ الْأَرْضُ وَابِلُهَا

وَاخْتَلَّ قَوْمُكَ فَاشْهَدْهُمْ وَقَدْ نَكَبُوا

وَكُلُّ أَهْلِ لَهُ قُرْبَى وَمَنْزِلَةٌ عِنْدَ

الِإِلَهِ عَلَى الْأَذْنَنِينَ مُقْتَرَبُ

أَبَدَتْ رِجَالٌ لَنَا نَجَّوَى صُدُورِهِمْ

لَمَّا مَضَيْتِ وَحَالَتِ دُونَكَ التَّرْبُ

نَجَّهَمَتْنَا رِجَالٌ وَاسْتُخَفَّ بِنَا لَمَّا

فُقِدْتَ وَكُلُّ الْأَرْضِ مُغْتَصَبُ

وَكُنْتَ بَذْراً وَنُوراً يُسْتَضَاءُ بِهِ

عَلَيْكَ تُنْزَلُ مِنْ ذِي الْعِزَّةِ الْكُتُبِ

وَكَانَ جِبْرِيلُ بِالْآيَاتِ يُونِسْنَا

فَقَدْ قُذِفْتَ فَكُلُّ الْخَيْرِ مُحْتَجِبُ

فَلَيْتَ قَبْلَكَ كَانَ الْمَوْتُ صَادِقَنَا

لَمَّا مَضَيْتِ وَحَالَتِ دُونَكَ الْكُتُبِ

إِنَّا رُزِنَا بِمَا لَمْ يُرَزَّرْ دُو شَجِنِ

مِنْ الْبَرِّيَّةِ لَا عَجْمٌ وَلَا عَرَبُ

ثُمَّ انْكَفَأَتْ عَلَيْهَا وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَتَوَقَّعُ رُجُوعَهَا إِلَيْهِ،

وَيَتَطَلَّعُ طُلُوعَهَا عَلَيْهِ. فَلَمَّا اسْتَقَرَّتْ بِهَا الدَّارُ قَالَتْ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ! اشْتَمَلَتْ شِمْلَةَ الْجَنِينِ، وَقَعَدْتَ حُجْرَةَ الظَّنِّينِ! نَقَضْتَ قَادِمَةً

الْأَجْدِلِ، فَخَانَكَ رِيْشُ الْأَعْرَلِ؛ هَذَا ابْنُ أَبِي قُحَاةٍ يَتَّبِرُنِي نَحِيْلَةَ أَبِي وَبُلْعَةَ ابْنِي، لَقَدْ أَجْهَرَ فِي خِصَامِي، وَالْفَيْئَةُ أَلَدَ فِي كَلَامِي، حَتَّى حَبَسَنِي قَيْلَةً نَصَرَهَا، وَالْمُهَاجِرَةُ وَضَلَّهَا، وَعَضَّتِ الْجَمَاعَةُ دُونِي طَرْفَهَا؛ فَلَا دَافِعَ وَلَا مَانِعَ، خَرَجْتُ كَاطِمَةً، وَغُدْتُ رَاغِمَةً، أَضْرَعْتُ خَدَّكَ يَوْمَ أَضْغَعْتُ خَدَّكَ، إِفْتَرَسَتْ الذَّنَابَ، وَافْتَرَسَتْ الثَّرَابَ، مَا كَفَفْتُ قَائِلًا، وَلَا أَغْنَيْتُ بَاطِلًا، وَلَا خِيَارَ لِي. لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَبَيْتِي وَدُونَ زَلَّتِي. عَذِيرِي اللَّهُ مِنْكَ عَادِيًا وَمِنْكَ حَامِيًا. وَيَلَايَ فِي كُلِّ شَارِقٍ، مَاتَ الْعَمْدُ، وَوَهَتْ الْعَضْدُ.

شَكُوَايَ إِلَى أَبِي، وَعَدُوَايَ إِلَى رَبِّي. اللَّهُمَّ أَنْتَ أَشَدُّ قُوَّةً وَحَوْلًا، وَأَحَدُ بَأْسًا وَتَنْكِيلًا.

فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا وَيْلَ عَلَيْكَ، الْوَيْلُ لِسَانِكَ، نَهْنَهِي عَنْ وَجْدِكَ يَا ابْنَةَ الصَّفْوَةِ وَبَقِيَّةِ الثَّبَوَةِ، فَمَا وَنَيْتُ عَنْ دِينِي، وَلَا أَخْطَأْتُ مَقْدُورِي، فَإِنْ كُنْتُ تُرِيدِينَ الْبُلْعَةَ فَرِزْكَ مَضْمُونٌ، وَكَفَيْلُكَ مَأْمُونٌ، وَمَا أَعَدَّ لَكَ أَفْضَلُ مِمَّا قُطِعَ عَنْكَ، فَاخْتَسِي اللَّهَ، فَقَالَتْ: حَسْبِيَ اللَّهُ، وَأَمْسَكَتْ.

الملحق الثاني

الخطبة الفدكية الصغرى

روى العلامة المجلسي رَحِمَهُ اللهُ عن الشيخ الثقة الصدوق رَحِمَهُ اللهُ حدثنا أحمد بن الحسن القطان، قال: حدثنا عبد الرحمن بن محمد الحسيني، قال: حدثنا أبو الطيب محمد بن الحسين بن حميد اللخمي، قال: حدثنا أبو عبد الله بن محمد بن زكريا، قال: حدثنا محمد بن عبد الرحمن المهلب، قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن سليمان، عن أبيه، عن عبد

الله بن الحسن، عن أمه فاطمة بنت الحسين عليه السلام قالت: لما اشتدَّ بفاطمة بنت رسول الله ﷺ الوجع وثقلت في عِلَّتِها اجتمع عندها نساء من نساء المهاجرين والأنصار، فقلن لها كيف أصبحت يا ابنة رسول الله ﷺ؟

قالت: والله أصبحت عائفَةً لديناكم قالبةً لرجالكم... ويحكم أين زَخَزَحوها عن رواسي الرسالة وقواعد النبوة ومهبط الروح الأمين والطيبين بأمر الدنيا والدين ألا ذلك هو الخسران المبين، وما الذي نَقَمُوا من أبي حَسَن، نَقَمُوا والله نكير سيفه، وشِدَّة وطأته ونكال وقعته، وتنمُّره في ذات الله، وتكافوا عن زمام نبذه إليه رسول الله لا علقه ولسار إليهم سيرا سَجَحاً لا تُكَلِّمُ حشاشته ولا يَتَغَنَّعُ راكبه، ولا وردهم منهلاً نميراً فضفاضاً يطفح ضِفَّتاه ولا صدْرُهُم بِطاناً... ألا هلُم فاستمع، وما عشت أراك الدهر عجباً، وإن تعجب فقد أعجبك الحادث، إلى أي لجأ استندوا؟ وبأي عُروة تمسكوا؟ (لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ) ولبس للظالمين بدلاً، استبدلوا والله الذنابي بالقوادم والعجز بالكاهل... أما لَعَمَرِ الله لقد لَقِحت، فَنَظَرَة ريشما تُنتِج... أبشروا بسيف صارم، وهرج شامل، واستبداد من الظالمين يدع فينكم زهيداً وجمعكم حصيداً، فيا حسرة عليكم وآتى لكم، وقد عُميت عليكم أنلِزْ مُكْموها وأنتم لها كارهون.....

الملحق الثالث

دعا. صنمي قريش

اللهم صل على محمد وآل محمد والعن صنمي قريش وجبتيها وطاغوتيها وإفكيها وابنيهما [وابنتيهما] اللذين خالفا أمرك وأنكرا وحيك وجحدا إنعامك وعصيا رسولك وقلبا دينك وحرفا كتابك وأحبا أعداءك وجحدا آلاءك وعطلا

أحكامك وأبطلنا فرائضك وألحدنا في آياتك وعاديا أولياءك وواليا أعداءك
 وخربا بلادك وأفسدا عبادك اللهم العنهما وأتباعهما وأولياءهما وأشياعهما
 ومحبيهما فقد أخربا بيت النبوة وردما بابَه ونقضا سقفه وألحقا سماءه بأرضه
 وعاليه بسافله وظاهره بباطنه واستأصلا أهله وأبادا أنصاره وقتلا أطفاله وأخليا
 منبره من وصيه ووارث علمه وجحدا إمامته وأشركا بريهما فعظم ذنبهما
 وخلدهما في سقر وما أدراك ما سقر لا تبقي ولا تذر اللهم العنهم بعدد كل
 منكر أتوه وحق أخفوه ومنبر علوه ومؤمن أرجوه ومنافق ولوه وولي آذوه وطريد
 آووه وصديق طردوه وكافر نصره وإمام قهره وفرض غيره وأثر أنكره وشر
 آثروه ودم أراقوه وخير بدلوه وكفر نصبوه وإرث غصبوه وفيء اقتطعوه وسحت
 أكلوه وخمس استحلوه وباطل أسسوه وجور بسطوه ونفاق أسروه وغدر
 أضمره وظل نشره ووعد أخلفوه وأمان خانوه وعهد نقضوه وحلال حرموه
 وحرام أحلوه وبطن فتقوه وجنين أسقطوه وضلع دقوه وصك مزقوه وشمل
 بدوده وعزيز أذلوه وذليل أعزوه وحق منعه وكذب دلسوه وحكم قلبه اللهم
 العنهم بكل آية حرفوها وفريضة تركوها وسنة غيروها ورسوم منعوها وأحكام
 عطلوها وبيعة نكسوها ودعوى أبطلوها وبينة أنكروها وحيلة أحدثوها وخيانة
 أوردوها وعقبة ارتقوها ودباب دحرجوها وأزياف لزموها وشهادات كتموها
 ووصية ضيعوها اللهم العنهما في مكنون السر وظاهر العلانية لعنا كثيرا أبدا
 دائما دائبا سرمدا لا انقطاع لأمدِه ولا نفاذ لعدده لعنا يغدو أوله ولا يروح آخره
 لهم ولأعوانهم وأنصارهم ومحبيهم ومواليهم والمسلمين لهم والمائلين إليهم
 والناهضين باحتجاجهم والمقتدين بكلامهم والمصدقين بأحكامهم ثم قل أربع
 مرات اللهم عذبهم عذابا يستغيث منه أهل النار آمين رب العالمين

الملحق الرابع

زيارة فاطمة الزهراء عليها السلام

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى أَشْهَدُ اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَمَلَائِكَتَهُ، أَنِّي وَلِيُّ
لِمَنْ وَالَاكَ، وَعَدُوٌّ لِمَنْ عَادَاكَ، وَحَزْبٌ لِمَنْ حَارَبَكَ، أَنَا يَا مَوْلَاتِي بِكَ وَبِأَبِيكَ
وَبِعَلِّكَ وَالْأَيْمَةِ مِنْ وَلَدِكَ مُوقِنٌ، وَبِوَلَاتِيهِمْ مُؤْمِنٌ، وَلِطَاعَتِهِمْ مُلتَزِمٌ، أَشْهَدُ
أَنَّ الدِّينَ دِينُهُمْ، وَالْحُكْمُ حُكْمُهُمْ، وَهُمْ قَدْ بَلَّغُوا عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَدَعَا إِلَى
سَبِيلِ اللَّهِ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ لَا تَأْخُذْهُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ، وَصَلَوَاتُ
اللَّهِ عَلَيْكَ وَعَلَى أَبِيكَ وَبِعَلِّكَ وَذُرِّيَّتِكَ الْأَيْمَةِ الطَّاهِرِينَ، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ
وَأَهْلِ بَيْتِهِ، وَصَلِّ عَلَى الْبُتُولِ الطَّاهِرَةِ الصَّدِيقَةِ الْمَغْصُومَةِ النَّقِيَّةِ النَّقِيَّةِ الرِّضِيِّ
الْمَرْصُومَةِ الرَّكِيَّةِ الرَّشِيدَةِ الْمَظْلُومَةِ الْمَقْهُورَةِ الْمَغْصُومَةِ حَقَّهَا، الْمَمْنُوعَةِ إِزْنَهَا،
الْمَكْسُورَةِ ضِلْعَهَا، الْمَظْلُومِ بَغْلَهَا، الْمَقْتُولِ وَلَدَهَا فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِكَ، وَبِضْعَةِ
لَحْمِهِ، وَصَمِيمِ قَلْبِهِ، وَفَلَذَةِ كَبِدِهِ، وَالثُّخْبَةِ مِنْكَ لَهُ وَالثُّخْفَةِ، خَصَصْتَ بِهَا
وَصِيَّتَهُ، وَحَبِيبَةَ الْمُضْطَفَى، وَقَرِينَةَ الْمُرْتَضَى، وَسَيِّدَةَ النِّسَاءِ، وَمُبَشِّرَةَ الْأَوْلِيَاءِ،
حَلِيفَةَ الْوَرَعِ وَالزُّهْدِ، وَتُقَاحَةَ الْفِرْدَوْسِ وَالْخُلْدِ، الَّتِي شَرَفَتْ مَوْلَدَهَا بِنِسَاءِ
الْجَنَّةِ، وَسَلَّكَ مِنْهَا أَنْوَارَ الْأَيْمَةِ، وَأَرْخَيْتْ دُونَهَا حِجَابَ الثُّبُوتِ، اللَّهُمَّ صَلِّ
عَلَيْهَا صَلَاةَ تَزِيدُ فِي مَحَلِّهَا عِنْدَكَ وَشَرَفِهَا لَدَيْكَ، وَمَنْزِلَتِهَا مِنْ رِضَاكَ، وَبَلَّغْهَا
مِنَّا نَحِيَّةً وَسَلَامًا، وَآتِنَا مِنْ لَدُنْكَ فِي حُبِّهَا فَضْلًا وَإِحْسَانًا وَرَحْمَةً وَغُفْرَانًا، إِنَّكَ
ذُو الْعَفْوِ الْكَرِيمِ.

المصادر والمراجع

بعد كتاب الله العزيز

- (١). الاتقان في علوم القرآن: لجلال الدين السيوطي (المتوفى سنة ٩١١ للهجرة).
- (٢). الإحتجاج: لأبي منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي (المتوفى سنة ٥٦٠ للهجرة).
- (٣). أسد الغابة في معرفة الصحابة: لعز الدين أبي الحسن علي بن محمد الشيباني، المعروف بـ (ابن الأثير).
- (٤). الإصابة في معرفة الصحابة: لأحمد بن علي بن محمد العسقلاني (المتوفى سنة ٨٥٢ للهجرة).
- (٥). الأعلام: لخير الدين الزركلي (المتوفى سنة ١٤١٠ للهجرة).
- (٦). أعيان الشيعة: للسيد محسن الأمين (المتوفى سنة ١٣٧١ للهجرة).
- (٧). الأمالي: للشيخ أبي جعفر الصدوق، محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (المتوفى سنة ٣٨١ للهجرة).
- (٨). إملأ ما من به الرحمن: لأبي البقاء عبدالله بن الحسين بن عبدالله العكبري (المتوفى سنة ٦١٦ للهجرة).
- (٩). أنوار التنزيل وأسرار التأويل (تفسير البضاوي): لأبي سعيد عبدالله بن عمر بن محمد الشيرازي البضاوي (المتوفى سنة ٧٩١ للهجرة).

- (١٠). بحار الأنوار (الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار عليهم السلام): للمولى محمد باقر المجلسي (المتوفى سنة ١١١١ للهجرة).
- (١١). بلاغات النساء: لأحمد بن طاهر (المتوفى سنة ١١١١ للهجرة).
- (١٢). البداية والنهاية: لأبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (المتوفى سنة ٧٧٤ للهجرة).
- (١٣). البرهان في علوم القرآن: لبدر الدين محمد بن عبدالله الزركشي (المتوفى سنة ٧٩٤ للهجرة).
- (١٤). تاج العروس من جواهر القاموس: لمحّب الدين أبي الفيض محمد مرتضى الزبيدي (المتوفى سنة ١٢٠٥ للهجرة).
- (١٥). تاج اللغة وصحاح العربية (الصحاح): لإسماعيل بن حماد الجوهري (المتوفى سنة ٣٩٣ للهجرة).
- (١٦). تاريخ اليعقوبي: لأحمد بن أبي يعقوب البغدادي (المتوفى سنة ٢٩٦ للهجرة).
- (١٧). تأويل الآيات الظاهرة (في فضائل العترة الطاهرة): للسيد شرف الدين علي الحسيني الأسترابادي الغروي (من أعلام القرن العاشر الهجري).
- (١٨). التبيان في تفسير القرآن: للشيخ الطوسي، أبو جعفر محمد بن الحسن (المتوفى سنة ٤٦٠ للهجرة).
- (١٩). تحفة الأحوزي (بشرح جامع الترمذي): لأبي العلا محمد عبدالرحمن ابن عبدالرحيم المباركفوري (المتوفى سنة ١٣٥٣ للهجرة).
- (٢٠). تخريج الأحاديث والآثار: لأبي محمد بن عبدالله بن يوسف الزيلعي (المتوفى سنة ٧٦٢ للهجرة).

(٢١). ترتيب إصلاح المنطق: لابن السكيت الأهوازي (المتوفى سنة ٢٤٤ للهجرة).

(٢٢). التسهيل لعلوم التنزيل: لمحمد بن أحمد بن جزي الكلبي (المتوفى سنة ٧٥٨ للهجرة).

(٢٣). التفسير الأصفي: للمولى محسن الملقب بالفيض الكاشاني (المتوفى سنة ١٠٩١ للهجرة).

(٢٤). تفسير البحر المحيط: لمحمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي (المتوفى سنة ٧٤٥ للهجرة).

(٢٥). تفسير الجلالين: لجلال الدين محمد بن أحمد المحلي (المتوفى سنة ٨٦٤ للهجرة) وجلال الدين بن عبد الرحمن السيوطي (المتوفى سنة ٩١١ للهجرة).

(٢٦). تفسير الصافي: للمولى محسن الملقب بالفيض الكاشاني (المتوفى سنة ١٠٩١ للهجرة).

(٢٧). تفسير القرآن الكريم: لأبي حمزة ثابت بن دينار الثمالي (المتوفى سنة ١٤٨ للهجرة).

(٢٨). تفسير القرآن الكريم: لمحي الدين بن عربي الحاتمي (المتوفى سنة ٦٣٨ للهجرة).

(٢٩). تفسير القمي: لأبي الحسن علي بن إبراهيم القمي (من أعلام القرنين الثالث والرابع الهجري).

(٣٠). التفسير الكبير (أو: مفاتيح الغيب): لفخر الدين الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين الشافعي (المتوفى سنة ٦٠٤ للهجرة).

(٣١). التفسير المنسوب للإمام العسكري عليه السلام: من تحقيق ونشر مدرسة الإمام المهدي عليه السلام.

(٣٢). تنزيل الآيات على الشواهد من الأبيات: لمحّب الدين الأفندي (المتوفى سنة ١٠١٦ للهجرة).

(٣٣). تنقيح المقال في علم الرجال: للشيخ عبدالله بن الشيخ محمد حسن المامقاني (المتوفى سنة ١٣٥١ للهجرة).

(٣٤). تهذيب التهذيب: لشهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (المتوفى سنة ٥٢٨ للهجرة).

(٣٥). تهذيب الكمال في أسماء الرجال: لجمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي (المتوفى سنة ٧٤٢ للهجرة).

(٣٦). الجامع لأحكام القرآن: لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (المتوفى سنة ٦٧١ للهجرة).

(٣٧). جامع البيان عن تأويل القرآن: لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (المتوفى سنة ٣١٠ للهجرة).

(٣٨). جواهر الكلام (في شرح شرائع الإسلام): للشيخ محمد حسن النجفي (المتوفى سنة ٢٦٦ للهجرة).

(٣٩). الحاشية على أصول الكافي: لرفيع الدين محمد بن حيدر النائيني (المتوفى سنة ١٠٨٢ للهجرة).

(٤٠). الخصال: للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (المتوفى سنة ٣٨١ للهجرة).

(٤١). دستور معالم الحكم ومأثور مكارم الشيم: لأبي عبدالله محمد بن سلامة القطاعي (المتوفى سنة ٤٥٤ للهجرة).

(٤٢). دعائم الإسلام (وذكر الحلال والحرام والقضايا والأحكام): لأبي حنيفة النعمان بن محمد بن منصور التميمي المغربي (المتوفى سنة ٣٦٣ للهجرة).

(٤٣). دلائل الإمامة: لأبي جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري الصغير (من أعلام القرن الخامس الهجري).

(٤٤). الديباج على مسلم: لجلال الدين بن عبد الرحمن السيوطي (المتوفى سنة ٩١١ للهجرة).

(٤٥). ديوان أمية: ابن الصلت الثقفي (المتوفى سنة ٥٢٩ للهجرة).

(٤٦). ديوان رؤبة: ابن العجاج البصري (المتوفى سنة ١٤٥ للهجرة) وهو ضمن مجموع أشعار العرب المطبوع في برلين سنة ١٩٠٣ للهجرة.

(٤٧). ديوان ليلى الأخيلية.

(٤٨). الذريعة إلى تصانيف الشيعة: لشيخ الباحثين آقا بزرك الطهراني (المتوفى سنة ١٣٨٩ للهجرة).

(٤٩). رجال الطوسي: لأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (المتوفى سنة ٤٦٠ للهجرة).

(٥٠). رسائل ومقالات: للشيخ جعفر السبحاني.

(٥١). رياض السالكين في شرح صحيفة سيد الساجدين ﷺ: للسيد علي خان المدني الشيرازي (المتوفى سنة ١١٢٠ للهجرة).

(٥٢). سنن ابن ماجه: لعبد بن يزيد القزويني (المتوفى سنة ٢٧٥ للهجرة).

(٥٣). سنن الدارمي: لأبي محمد عبدالله بن عبد الرحمن الدارمي (المتوفى سنة ٢٥٥ للهجرة).

(٥٤). الشافعي في الإمامة: للشريف المرتضى على بن الحسين (المتوفى سنة ٤٣٦ للهجرة).

(٥٥). شرح الأخبار (في فضائل الأئمة الأطهار): لأبي حنيفة النعمان بن أحمد التميمي المغربي (المتوفى سنة ٣٦٣ للهجرة).

(٥٦). شرح أصول الكافي: للمولى محمد صالح المازندراني (المتوفى سنة ١٠٨١ للهجرة).

(٥٧). شرح نهج البلاغة: لابن أبي الحديد المعتزلي (المتوفى سنة ٦٥٦ للهجرة).

(٥٨). شواهد التنزيل لقواعد التفضيل: للحاكم الحسكاني، عبيدالله بن أحمد النيسابوري (من أعلام القرن الخامس الهجري).

(٥٩). صحيح البخاري: لأبي محمد بن أبي إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردريه البخاري الجعفي (المتوفى سنة ٢٥٦ للهجرة).

(٦٠). عبقات الأنوار في إمامة الأئمة الأطهار عليهم السلام: للسيد حامد حسين اللكهنوي (المتوفى سنة ١٣٠٦ للهجرة).

(٦١). العلل ومعرفة الرجال: لأحمد بن محمد بن حنبل (المتوفى سنة ٢٤١ للهجرة).

(٦٢). علل الشرائع: للشيخ أبي جعفر الصدوق، محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (المتوفى سنة ٣٨١ للهجرة).

(٦٣). عمدة القاري: لمحمود بن أحمد العيني (المتوفى سنة ٨٥٥ للهجرة).

(٦٤). عوالي اللئالي العزيزية في الأحاديث الدينية: للشيخ محمد بن علي بن إبراهيم بن أبي جمهور الأحسائي (المتوفى سنة ٨٨٠ للهجرة).

- (٦٥). عون المعبود (شرح سنن أبي داود): لأبي الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي (المتوفى سنة ١٣٢٩ للهجرة).
- (٦٦). عيون أخبار الرضا عليه السلام: للشيخ أبي جعفر الصدوق، محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (المتوفى سنة ٣٨١ للهجرة).
- (٦٧). غاية المرام في تعيين الإمام: للسيد هاشم بن سليمان البحراني (المتوفى سنة ١١٠٧ للهجرة).
- (٦٨). غريب الحديث: لأبي محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (المتوفى سنة ٢٧٦ للهجرة).
- (٦٩). الفايق في غريب الحديث: لجار الله محمود بن عمر الزمخشري (المتوفى سنة ٥٨٣ للهجرة).
- (٧٠). الفصول المهمة في معرفة الأئمة: لابن الصباغ، علي بن محمد أحمد المالكي المكي (المتوفى سنة ٨٥٥ للهجرة).
- (٧١). القاموس المحيط: لمجد الدين محمد بن يعقوب بن محمد الفيروزآبادي (المتوفى سنة ٨١٧ للهجرة).
- (٧٢). الكافي: لثقة الإسلام محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني الرازي (المتوفى سنة ٣٢٩ للهجرة).
- (٧٣). الكامل في ضعفاء الرجال: لأبي أحمد عبدالله بن عدي الجرجاني (المتوفى سنة ٣٦٥ للهجرة).
- (٧٤). كتاب سليم بن قيس الهلالي: لصاحب أمير المؤمنين عليه السلام (المتوفى سنة ٩٠ للهجرة).
- (٧٥). كتاب العين: لأبي عبدالرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي (المتوفى سنة ١٧٥ للهجرة).

(٧٦). الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل: لجار الله محمود بن عمر الزمخشري (المتوفى سنة ٥٨٣ للهجرة).

(٧٧). الكشف والبيان في تفسير القرآن: لأبي إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي (المتوفى سنة ٤٢٧ للهجرة).

(٧٨). كمال الدين وتمام النعمة: للشيخ أبي جعفر الصدوق، محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (المتوفى سنة ٣٨١ للهجرة).

(٧٩). كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: لعلاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي البرهام (المتوفى سنة ٩٧٥ للهجرة).

(٨٠). لسان العرب: لأبي الفضل جمال الدين بن مكارم بن منظور الإفريقي المصري (المتوفى سنة ٧١١ للهجرة).

(٨١). لسان الميزان: لشهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (المتوفى سنة ٨٥٢ للهجرة).

(٨٢). اللمعة البيضاء (في شرح خطبة الزهراء عليها السلام): للمولى محمد علي بن أحمد القراده داغي (المتوفى سنة ١٣٠٦ للهجرة).

(٨٣). مجمع البحرين: للشيخ فخر الدين الطريحي (المتوفى سنة ١٠٨٥ للهجرة).

(٨٤). مجمع البيان: لأبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي (المتوفى سنة ٥٤٨ للهجرة).

(٨٥). مختار الصحاح: لمحمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي (المتوفى سنة ٧٢١ للهجرة).

(٨٦). مدارك التنزيل وحقايق التأويل: لعبد الله بن أحمد بن محمود النسفي (المتوفى سنة ٧٠١ أو ٧١٠ للهجرة).

- (٨٧). المسائل العكبرية: للشيخ المفيد، أبي عبدالله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي (المتوفى سنة ٤١٣ للهجرة).
- (٨٨). مسار الشيعة: لأبي عبدالله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي الملقب بالمفيد (المتوفى سنة ٤١٣ للهجرة).
- (٨٩). مستدركات علم رجال الحديث: للشيخ علي النمازي الشاهرودي (المتوفى سنة ١٤٠٥ للهجرة).
- (٩٠). المستقصى: لمحمود بن عمر بن محمد أحمد الزمخشري (المتوفى سنة ٥٣٨ للهجرة).
- (٩١). مصباح البلاغة في مشكاة الصياغة: للمير جهاني الطباطبائي (المتوفى سنة ٣٨٨ للهجرة).
- (٩٢). مصباح الشريعة: المنسوب لمولانا الإمام الصادق عليه السلام.
- (٩٣). مصباح المتهجد: لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (المتوفى سنة ٤٦٠ للهجرة).
- (٩٤). مطالب السؤول (في مناقب آل الرسول): لكمال الدين محمد بن طلحة الشافعي (المتوفى سنة ٦٥٢ للهجرة).
- (٩٥). معاني الأخبار: للشيخ أبي جعفر الصدوق، محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (المتوفى سنة ٣٨١ للهجرة).
- (٩٦). معجم البلدان: لياقوت الحموي (المتوفى سنة ٦٢٦ للهجرة).
- (٩٧). معجم ما استعجم (من أسماء البلاد والمواضع): لأبي عبيد عبدالله بن عبدالعزيز البكري الأندلسي (المتوفى سنة ٤٨٧ للهجرة).
- (٩٨). معجم مقاييس اللغة: لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا (المتوفى سنة ٣٩٥ للهجرة).
- (٩٩). المعجم الوسيط: لمجموعة من الباحثين.

- (١٠٠). مقالات وكفتارها: لمجموعة من الباحثين.
- (١٠١). مقدمة في أصول الدين: الشيخ حسين الوحيد الخراساني.
- (١٠٢). مناقب آل أبي طالب: لأبن شهر آشوب مشير الدين بن علي (المتوفى سنة ٥٨٨ للهجرة).
- (١٠٣). مناقب أهل البيت عليهم السلام: للمولى حيدر علي بن محمد الشرواني (من أعلام القرن الثاني عشر).
- (١٠٤). نصب الراية لأحاديث الهداية: لجمال الدين الزيلعي (المتوفى سنة ٧٦٢ للهجرة).
- (١٠٥). نهج البلاغة (المجموع من كلام أمير المؤمنين عليه السلام): للشريف الرضي، أبو الحسن محمد بن الحسين بن موسى الموسوي البغدادي (المتوفى سنة ٤٠٦ للهجرة).
- (١٠٦). الوافي بالوفيات: لصلاح الدين الصفدي (المتوفى سنة ٧٦٤ للهجرة).

المحتويات

٣	مقدمة التحقيق
٤	مدخل حول الخطبة الفدكية
٤	الخطبة الفدكية:
٤	فدك والعوالي:
٤	وصف الخطبة:
٥	أهداف الخطبة الفدكية
٨	مصادر الخطبة
٩	رواة الخطبة
١٠	أسانيد الخطبة
١٠	أولاً - ابن أبي الحديد المعتزلي
١١	ثانياً - المؤرخ ابن طيفور
١١	ثالثاً - الفقيه الشيخ أبو السعادات الاصفهاني
١١	رابعاً - الثقة الأجل الشيخ الصدوق رَحِمَهُ اللهُ
١٢	خامساً - العلم الشريف المرتضى رَحِمَهُ اللهُ
١٣	سادساً - الشيخ المعلم الملقب بالمفيد رَحِمَهُ اللهُ
١٤	اشكالان والجواب عنهما
٢٠	سيرة مصنف الكتاب
٢٠	اسمه ونسبه
٢٥	وفاته
٢٦	قبره
٢٦	مصادر ترجمته

- ٢٦..... هذا الكتاب
- ٢٩..... المقدمة
- ٣٠..... سند الخطبة الفدكية
- ٣١..... لما بلغ فاطمة عليها السلام إجماع أبي بكر على منعها فذك
- ٣٤..... العلة في عدم إرجاع أمير المؤمنين عليه السلام لذك
- ٣٥..... لاثت خمارها على رأسها
- ٣٥..... واشتملت بجلبابها
- ٣٦..... وأقبلت في لمة من حفدتها ونساء قومها
- ٣٧..... تطأُ ذيولها
- ٣٨..... ما تخرم مشيتها مشية رسول الله صلى الله عليه وآله
- ٤٠..... حتى دخلت على أبي بكر وهو في حشد
- ٤٠..... من المهاجرين
- ٤٠..... والأنصار
- ٤٠..... وغيرهم
- ٤٠..... فنيطت دونها ملاء
- ٤٢..... ثم أنت
- ٤٢..... أنه أجهش لها
- ٤٢..... القوم بالبكاء
- ٤٣..... وارتج المجلس
- ٤٣..... فصبرت هنيئة
- ٤٤..... حتى إذا سكن نشيج القوم
- ٤٤..... وهدأت فورتهم
- ٤٥..... افتتحت الكلام بالحمد لله صلى الله عليه وآله
- ٤٥..... والثناء عليه
- ٤٥..... والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله
- ٤٥..... ثم قالت

- ٤٦.....لقد جائكم
 ٤٦.....رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
 ٤٦.....فهو عزيز عليه
 ٤٧.....مَا عَيْنْتُمْ
 ٤٧.....حريص عليكم
 ٤٧.....بالمؤمنين
 ٤٧.....روؤف
 ٤٨.....رحيم
 ٤٨.....فإن تعزوه
 ٤٨.....تجدوه أبي دون آبائكم
 ٤٨.....وأخا ابن عمي
 ٤٩.....دون رجالكم
 ٤٩.....فبلغ الرسالة
 ٥٠.....صادعاً بالندارة
 ٥١.....مائلاً عن سنن المشركين
 ٥٢.....ضارباً لثبجهم
 ٥٣.....يدعو إلى سبيل ربه
 ٥٣.....والموعظة الحسنة
 ٥٤.....اخذاً بأكظام المشركين
 ٥٧.....تعقيب المصنف
 ٥٧.....يهشم الأصنام
 ٥٨.....ويفلق الهام
 ٦٠.....حتى انهزم الجمع
 ٦٠.....وولو الدبر
 ٦١.....وعدت عواد دون وليك تشعب
 ٦٤.....وحتى تفرى الليل عن صبحه

- وأسفر الحق عن محضه..... ٦٥
- ونطق زعيم الدين..... ٦٧
- وخرست شقاشق الشيطان..... ٦٩
- وتمت كلمة الاخلاص..... ٧٣
- الوجه الأول في معنى كلمة الإخلاص..... ٧٣
- الوجه الثاني في معنى كلمة الإخلاص..... ٧٤
- الوجه الثالث في معنى كلمة الإخلاص..... ٧٥
- الأخبار في تسمية سورة الإخلاص بسورة التوحيد..... ٧٥
- الوجه الرابع في معنى كلمة الإخلاص..... ٨٢
- معاني كلمة التقوى..... ٨٦
- وجوه التعبير عن النبي ﷺ بالكلمة في القرآن..... ٩٠
- آثار ولاية آل الكرام ﷺ..... ٩٩
- وكنتم على شفا حفرة من النار..... ١٠٤
- نهزة الطامع..... ١٠٥
- ومذقة الشارب..... ١٠٥
- وقبسة العجلان..... ١٠٦
- وموطأ الاقدام..... ١٠٦
- تشربون الطرق..... ١٠٨
- وتقتاتون القد..... ١٠٨
- أذلة..... ١٠٩
- خاسرين..... ١٠٩
- الخاتمة..... ١٠٩
- الملحق الأول..... ١١٠
- الخطبة الفدكية الكبرى..... ١١٠
- الملحق الثاني..... ١١٩
- الخطبة الفدكية الصغرى..... ١١٩

الملحق الثالث.....	١٢٠
دعاء صنمي قریش.....	١٢٠
الملحق الرابع.....	١٢٢
زيارة فاطمة الزهراء <small>عليها السلام</small>	١٢٢
المصادر والمراجع.....	١٢٣
صدر من سلسلة تراث البحرين.....	١٣٨
أهداف الدار.....	١٣٨
وسائل تحقيق الأهداف.....	١٣٩
أقسام الدار.....	١٤٠
مطبوعات الدار.....	١٤٠



صدر من سلسلة تراث البحرين

انطلاقاً من أهمية التراث في البناء والتطوير للحاضر والمستقبل كان هناك حراك على مستوى جملة من البقع الجغرافية للاهتمام بالتراث عبر جملة من المؤسسات والمراكز والمواقع التي تتسمى به وبالمنطقة التي تقوم بالعمل فيها ولما لم تكن البحرين ضمن تلك المسميات تم المبادرة إلى وضع نواة لهذا العمل تحت مسمى التراث البحراني على أمل أن ينظم مجموعة مع المؤسس لتقوى بنية المشروع الذي رسم خطته منذ اليوم الأول لانطلاقته (١٣ رجب ١٤١٨ للهجرة) وكان الحراك في هذا المشروع منصبا على طبع ونشر جملة من الكتب والآثار بالرغم من وجود أهداف أكبر من تلك الأعمال، وهي:

أهداف الدارة:

وتتركز على المحاور التالية:

١. العمل على تصنيف كتب التراث والنتاج البحراني المعاصر وفهرستها ودراساتها وتسهيل الاطلاع عليها والاستفادة منها.
٢. السعي في جمع وحفظ المخطوطات والوثائق والصور والنتائج، وكافة ما يتعلق بالتاريخ والتراث البحراني، وما كتب عن تلك البقعة الجغرافية.
٣. العمل على إحياء ونشر التراث ضمن مسلسلات تراثية متخصصة في المجالات العلمية المتنوعة.

٤. إظهار أثر الحركة العلمية للبلاد في مجالات اختصاصها المتنوعة في آفاقها ومناهجها ودور رجالها الفاعل والمبدع في رفد مسيرة الأمة والمنطقة والبحرين بالعبء العلمي والأدبي الخلاق.
٥. تسجيل وتدوين تاريخ البحرين بمنهجية علمية تحليلية تعتمد الموضوعية والحياد وتوثيق المعلومات، ودراسة المجتمع في وقائعه وأنماطه الاجتماعية والثقافية والدينية.
٦. كشف ونقد محاولات التزييف والتحريف والتشويه لتراث وتاريخ البحرين العلمي والثقافي والاجتماعي والسياسي.
٧. التعاون والتواصل مع الشخصيات والمؤسسات العلمية والتراثية والمكتبات المتخصصة والعامة محليا وعالميا.

وسائل تحقيق الأهداف:

ولتحقيق الأهداف المذكورة تعتمد الدار الوسائل التالية:

• أولاً- التحقيق والبحوث:

- تصنيف وفهرسة التراث فهرسة علمية دقيقة وتحقيق المهم منه.
- إعداد البحوث والدراسات التحليلية للتاريخ والمجتمع.
- إعداد البحوث والدراسات الببليوغرافية والمنهجية لمصادر وموضوعات عمل المركز.
- تقديم الدعم لجهود تحقيق المخطوطات التراثية والأعمال الدراسية للتراث والتاريخ البحراني.

• ثانياً- المرافق والآليات الثقافية:

- مجلة تراثية تاريخية نصف سنوية بعنوان (تراث أول).
- مسلسلات تراثية وتاريخية ودراسية عن التراث والتاريخ العلمي للبحرين.
- ندوات متخصصة في التراث والتاريخ وعقد ملتقيات ومؤتمرات
- احيائية لعلماء البحرين وتاريخها العلمي.

• ثالثاً- المكتبة والأرشيف:

إنشاء مكتبة متخصصة بالتراث والتاريخ والنتاج البحراني المعاصر.
أرشفة المعلومات المتوفرة عن مصادر وموضوعات اهتمام المركز.

الهيكلية الإدارية للدار:

تتكون إدارة الدار من:

هيئة أمناء: وهي الهيئة التأسيسية والمشرفة على أعمال الدار والموجه لمسارها العام.
المدير التنفيذي: الذي يتولى إدارة أعمال الدار التنفيذية، وتنفيذ قرارات وتوصيات
هيئة الأمناء.

وتسترشد الإدارة بآراء الخبراء والمختصين في تحقيق أهدافها.

أقسام الدار:

وتتوزع أقسام الدار إلى: قسم المكتبة والأرشيف، قسم الأنشطة
الثقافية والمجلة. قسم التحقيق والدراسات والبحوث. قسم النشر. قسم
العلاقات العامة.

مطبوعات الدار:

ومنذ عام التأسيس ١٤١٨ للهجرة وحتى الآن تم نشر مجموعة من
الآثار والكتب ضمن المسلسلات التالية:

• أولاً- سلسلة الببيلوغرافيا والفهارس:

وهي سلسلة هدفها توثيق النتاج العلمي البحراني، وقد صدر منها:
- فهرس مخطوطات مكتبة آل عصفور في بوشهر: للشايخ حبيب آل جميع وأحمد
المرهون.

• ثانياً- سلسلة التاريخ والتراجم:

وهدفها تناول النصوص المدونة قديماً حول تاريخ البحرين
وعلمائها.

• ثالثاً- سلسلة البحرين للناشئين:

وهدفها عرض كل ما يتعلق بالتاريخ البحراني وعلماء البحرين بأسلوب قصصي مصور للناشئة، وقد جهز منها للنشر:

١. كل ياكمي (قصة الشيخ كمال الدين ميثم البحراني).

٢. أبورمانة (قصة الشيخ عيسى الدمستاني).

• رابعاً- سلسلة اسهامات علماء البحرين:

وهي تتناول علماء كل منطقة من المناطق بالترجمة والتعريف بمؤلفاتهم، وقد صدر منها:

- علماء مقابا ومصنفاتهم: للشيخ محمد جواد البستاني.

• خامساً- سلسلة أعلام من البحرين:

وهي تتضمن عرض لسير علماء البحرين بشكل موجز ومختصر على شكل كراسات، وقد صدر منها:

٣. الشيخ زين الدين (ودوره في تطوير الحركة الأدبية في النجف الأشرف): للشيخ عبدالهادي الفضلي.

٤. العلامة الشهيد السيد أحمد الغريفي من الولادة إلى...؟!

٥. العلامة السيد أحمد الغريفي في ذكره السنوية.

• سادساً- سلسلة الأعمال المتفرقة:

وهي تتضمن نشر جملة من الآثار لأساتذة علماء البحرين أو للأفكار التي تمثل أسس ومركزات المناخ البحراني، وقد صدر منها:

١. الأعمال المانعة من دخول الجنة: للمحدث أبي محمد جعفر بن أحمد بن علي القمي رَحِمَهُ اللهُ.

٢. الرسالة الرجبية في حكم النظر إلى المرأة الأجنبية: للمرحوم السيد عبدالله الشيرازي رَحِمَهُ اللهُ.

٣. هلاك عمر استئصال إثم أم تطهير دنس.

٤. رشح الولاء في شرح الدعاء: للشيخ أبي السعادات الإصبهاني رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
٥. الدرر والغرر فيما انتخب من أفعال عمر: للفقيه الراحل الشيخ محمد صادق النكراني القفقاзи رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
٦. المجالس الحلبية (في جملة من الحوادث التاريخية على العترة المحمدية): لمجتهد حلب الأوحد السيد محسن رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

• سابعاً- سلسلة من تراث البحرين:

وهي تتناول النصوص العلمية لعلماء البحرين بالتحقيق والتقديم، وقد صدر منها:

١. تعيين الفرقة الناجية: (المنسوب) للشيخ إبراهيم القطيفي البحراني رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
٢. تعليقة النابغة البحراني على العروة الوثقى: للفقيه السيد عدنان السيد شبر البحراني، تنظيم وإعداد الشيخ علي المبارك.
٣. طريقة الرياضة الشرعية: للعالم العارف الشيخ أحمد البحراني رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
٤. وفاة فاطمة الزهراء رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: للشيخ علي البلادي رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
٥. إلزام النواصب بولاية علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: للشيخ مفلح الصيمري رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
٦. العجائب والغرائب (في أخبار الأمم السالفة والقرون الماضية): للمحدث الشيخ عبدالله السماهيجي رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
٧. الغدير: للفاضل الشهيد الشيخ عبدالله بن عرب رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
٨. من نفحات الولاء (ديوان شعر): للعالم الجليل السيد حسين السيد شبر رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
٩. تعيين الثقل الأكبر: للشيخ مكي بن صالح البحراني رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
١٠. مؤجج الأحزان أو التهاب نيران الأحزان (في وفاة غريب خراسان): للشيخ عبدالرضا آل مكتل الأوالي رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
١١. مقتل أمير المؤمنين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: للشيخ حرز المشهداني رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

١٢. رواية الغصب والهجوم على مولاتنا الزهراء رَحِمَهُنَّ اللهُ.
١٣. أورد الأبرار في مآتم الكرار: للشيخ حسن الدمستاني رَحِمَهُ اللهُ.
١٤. من خطب شيخ الإمامية في عصره: الشيخ أحمد بن المتوج البحراني رَحِمَهُ اللهُ.
١٥. المراثي الأحمديّة (في رثاء العترة المحمدية): للشيخ أحمد بن صالح آل طعان رَحِمَهُ اللهُ، تحقيق: الشيخ حبيب آل جميع.
١٦. نظم حديث الكساء: للناطقة البحراني السيد عدنان بن السيد شبر البحراني رَحِمَهُ اللهُ.
١٧. صفحات حول زيارة عاشوراء: بخط العالم السيد عبدالله بن السيد أحمد الغريفي البحراني رَحِمَهُ اللهُ.
١٨. ودعوا يا كرام شهر الصيام: من أوراق العالم السيد عبدالله بن السيد أحمد البحراني رَحِمَهُ اللهُ.
١٩. الصلاة والسلام على المعصومين رَحِمَهُمُ اللهُ: للسيد إبراهيم بن السيد محسن الغريفي البحراني رَحِمَهُ اللهُ.
٢٠. الاعتبار في كربلاء: للسيد حسين بن السيد شبر البحراني رَحِمَهُ اللهُ.
٢١. الذخيرة يوم المحشر: للشيخ سليمان بن عبدالله الماحوزي البحراني رَحِمَهُ اللهُ.
٢٢. شرح صفات الرسول رَحِمَهُ اللهُ: (من أوراق) السيد علي بن السيد إبراهيم كمال الدين البحراني رَحِمَهُ اللهُ.
٢٣. مفتاح السرور في بقرة وسيع الغور (المشهورة في البحرين برواية البكرة): لأحد أعلام البحرين في القرن الرابع عشر رَحِمَهُ اللهُ.
٢٤. إجازة العلامة الشيخ علي البلادي للسيد مهدي الغريفي البحراني رَحِمَهُ اللهُ.
٢٥. نظم مقتل الحسين رَحِمَهُ اللهُ: للشيخ حسن الدمستاني رَحِمَهُ اللهُ.
٢٦. السلافة البهية في الترجمة الميثمية: للشيخ سليمان الماحوزي رَحِمَهُ اللهُ.

٢٧. وفاة الإمام الحسن عليه السلام: للشيخ عبدالرضا بن المكتل الأوالي قدس سره.
٢٨. القادحة الدهيا في مقتل يحيى بن زكريا عليه السلام: الشيخ حسين العصفورة قدس سره.
٢٩. وفاة النبي يحيى عليه السلام: للشيخ عبدالرضا بن المكتل الأوالي قدس سره.
٣٠. حرقه الحزين في تسقيط سيدة نساء العالمين عليها السلام: من أوراق طه بن يوسف بن صالح بن يوسف بن محمد.
٣١. نظم مقتل الزهراء عليها السلام: للسيد حسين بن السيد الحسن الغريفي البحراني قدس سره.
٣٢. ثاني المصائب والشهاب الثاقب على رؤوس المناصب (في وفاة الزهراء عليها السلام): للشيخ محمد بن ناصر المعلم البحراني البربوري الإحسائي قدس سره.
٣٣. مثير الزفرات ومجري العبرات في وفاة الزهراء عليها السلام: الشيخ محمد بن جعفر العكري البربوري البحراني قدس سره.
٣٤. الدرة الغراء في وفاة الزهراء عليها السلام: للشيخ حسين آل عصفور البحراني (الشهيد سنة ١٢١٦ للهجرة).
٣٥. عقود الجمان في حياة الزهراء عليها السلام: للشيخ جعفر أبو المكارم قدس سره.